

الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد

ابو المساك كافر

ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربي

لبرهمن القويدي

ابو المسك و كافور

الطبعة الأولى

١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م

ملتزم الطبع والنشر
دار الفتحة العسري

الاهل

الى الذين يعنيهم ماضيهم
ليفيدوا منه في مستقبلهم

ابراهيم الوباري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمهيد

هذه صفحة من تاريخ مصر الخالص ، حُسبت لها من تاريخها العام ، ومن أراد أن يعرف تاريخ مصر يجب أن يعرفه بلونيه هذين ، يعرفه بلونه الخالص ، وذلك حين تستقيم لمصر أمورها لها وحدها ، وتكون هي صاحبها كلها ، في تلك الحقب الطويلة التي امتدت بامتداد الحكم المصري في دوله الثلاث : القديمة والوسطى والحديثة ، ويعرفه بلونه العام ، وذلك حين امتزجت أمور مصر بأمور غيرها ، وعاشت يشاركها غيرها ، وتشارك هي غيرها ، مشاركة وُحدة تعطي وتأخذ ، لا ترى أنها أخذت ولكن ترى أنها أخذت ، ترى نفسها قد كسبت القطاع العام كما قد كسبها القطاع

العام ، وأعنى بهذا القطاع العام الدولة العربية في مجموعها .
وليس من تاريخ مصر العام تلك الفترات التي غلبت فيها
على أمرها وخضعت للفرس كما خضعت للرومان ، فتلك
فترات لا شك محسوبة من تاريخها الخاص ، وإن لم يخلص
لها في تلك الفترات أمرها ، فهي لم تُعط الفرس كما لم تعط
الرومان عن رضى ، ولم تدخل في حياة الفرس كما لم تدخل
في حياة الرومان لسانا وفكراً وعقيدة ، كما دخلت في حياة
العرب لسانا وفكراً وعقيدة ، ولم تخلط حياتها بحياة الفرس
والرومان كما خلطتها بحياة العرب ، ولم تنس ما لها بما للفرس
والرومان كما نسيته بما للعرب ، ولم تسع لأن تجعل من حياتها
مع حياة الفرس والرومان حياة واحدة كما فعلت مع العرب ،
عاشت مع الغزو الفارسي ومع الغزو الروماني أمة مقهورة تسعى
للخلاص ما وسعها السعي ، على حين استقبلت العرب تصل حبلاً
بحبلهم بعد أن استقبلت لغتهم ، وبعد أن استقبلت معتقدهم ،
وبعد أن استقبلت فكرهم ، فإذا هي وإياهم أمة واحدة أنسى

فيها الغالب وأنسى فيها المغلوب ، وذكر هؤلاء وهؤلاء أنهم
شعب واحد تربط ما بينه روابط قديمة ، فصل الزمن ما بينها
حيناً ثم عاد فربط ما بينها برباط وثيق .

ومصر التي حرصت على أن تدخل إلى هذا التاريخ
بصفحتها الخاصة أكتب لها بين صفحاتها العامة ، حريصة
على أن يطالع شركاؤها في هذا التاريخ ما قدمت ، ليعرفوا
كيف كان ولاؤها للتاريخ العام ، وكيف كان رضاها بهذا
التاريخ العام ، وليعرفوا لها بذلها في سبيله بذلاً أنسيته به
وجودها الخاص ليسلم لها الوجود العام ، لامتناً منها ، فما أبرأ
قلب مصر عن أن يئن ، ولكن توثيقاً لتلك الروابط التي
أمسكت مصر بأطرافها ولا تزال تمسك .

وهذه الصفحة من تاريخ مصر هي كما تعنى مصر تعنى
شركاء مصر في تلك الروابط ، تعنى مصر وتعنيهم ، لأنها
صفحة من تاريخهم العام .

والتاريخ عظات لأهله قبل أن يكون لغير أهله ، يعيها

الأهل ليفيدوا منها أولاً ، ويعيها غير الأهل ليفيدوا منها
ثانياً ، يفيد منها الأهل ليجمعوا كلمتهم ، ويفيد منها غير الأهل
ليحولوا بين تلك الكلمة وبين أن تجتمع .

وإذا مرت تلك العظات ولم يُفد منها أهلها ضنّوا إلى
تلك العظات عظة أخرى عليهم لا لهم ، يفيد منها غير الأهل
إمعاناً في التفريق وإمعاناً في تشتيت الشمل .

ولقد سبقت هذه الصفحة ، التي أرخت لمصر في عهد
الإخشيديين في تفصيل ، وأرخت للطولونيين في إجمال ،
صفحة أرخت لمصر في عهد الفاطميين ، استقل بها كتاب هو
« خاتمة المطاف » ، وسوف تتلوها صفحة تؤرخ لمصر في عهد
الأيوبيين ، يستقل بها كتاب ، هو « البطل الخالد » .

وإني لأرجو أن أكون بهذه الكتب الثلاثة قد جلوت
حقبة من تاريخ مصر العام .

وما أردت بهذا الجلاء التاريخ أسرده فأكرر ما قيل ،
وإنما أردت أن أروى مكان العظة من هذا التاريخ ، أملى رأيي .

قد أخطيء وقد أصيب ، وما يضير ذا الرأي أن يخطيء ،
ولكن الذى يضره أن يسكت فلا يقول .

والى لأرجو أن أكون ما أخطأت فيه دون ما أصبت ،
وأن أكون قد وفقت فيما عرضت ، وأن أبلغ بهذا كله
ما قصدت .

ابراهيم اليازى

(١)

لم تُبعد مصر بمكانها في إفريقيا عن الجزيرة العربية ،
إلى اليمين منها في آسيا ، فكرياً ولا روحاً ، وكان هذا البحر
الأحمر حين انبسط طويلاً ولم ينبسط عرضاً أحبّ ألا يشق
على القطرين فيزيد في شقّة البعد بينهما ، وكأنّه حين انبسط
ماء ولم ينبسط أرضاً أحبّ أن يُخالف بينهما شيئاً فيُغرى
أحدهما بالآخر .

ومنذ أن ركب هؤلاء البحر وأولئك البحر حطّ
المصريون بسواحل الجزيرة العربية وأوغلوا ، وحطّ العربُ
بالسواحل المصرية وأوغلوا .

وحين اجتمعت قريش لبناء الكعبة ، وهم على جاهليتهم
قبل أن يبعث الله رسوله فيهم بخمس سنين ، تزيد شيئاً
أو تنقص شيئاً ، كان بين أولئك القرشيين قِبْطٌ بمكة يحترفون
صناعات ، وكان من بينهم نجّار وكلّ إليه القرشيون تسقيف
الكعبة .

وحيث اجتمع المصريون لعيد لهم كانوا يُقيمونه في الإسكندرية يلتهون فيه ويلعبون ، فإذا ما أوشكوا أن ينفذوا أيديهم من لهوهم ولعبهم برز أبناء الأمراء يترامون بكرة بينهم ، فمن وقعت في حجره كان ملك الإسكندرية له .

حين اجتمع المصريون لهذا العيد ، وحين كان أبناء الأمراء في تراميمهم بالكرة ، كان عمرو بن العاص حاضراً . وكان بين النظارة . جاء مصر تاجراً مع تجار ، وأقام في مصر كما يُقيم التجار ، حين ثم يرحلون ، ومنهم من يبقون .

وكما دخل ذلك القبطي في حياة العرب فشارك في بناء البيت ، دخل عمرو بن العاص في حياة المصريين فشارك في الملك .

فالمؤرخون يروون ، ولعلهم يصطنعون هذا الذي يروون ، ليضيفوا على التاريخ مسحة من الإغراء أحبوا ألا يعرضوا التاريخ دونها ، فهم يروون أو يصطنعون أن عمراً حين كان بين النظارة يشاهد ما يشاهدون وقعت الكرة في حجره . فهاهنا

ذلك المصريين وخالوا أن ظنهم كذبهم في كرتهم وأنكروا
أن يكون ملك الإسكندرية لعربي طارىء .

وتمضى الأيام تحفظ لنا مثلاً يؤكد لنا تلك الصلة
الفكرية الروحية بين هذا القطر وذاك القطر ، فنسمع لها
وهي تروى للمقوقس صاحب مصر إهداءه إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم مارية القبطية ، وسيرين أختها ، وغلماً
معهما خصياً هو مأبور ، وذلك سنة سبع من الهجرة .

وإذا هذا الإهداء يربط ما بين القطرين بصهر ، فيتزوج
الرسول صلى الله عليه وسلم مارية ، ويولدها ابنه إبراهيم .
وما عُمِّر إبراهيم غير عام وبعض عام ، وما ندرى كيف كانت
تجرى الأمور بين هذين القطرين ، لو عاش هذا الصغير ،
غير أنه على الرغم من أخطاف الموت له فتنة صهر لا يُنسى .
ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موت أبنه فقال :
إذا دخلتم مصر فاستوصوا بالقبط خيراً فإن لهم ذمة ورحماً .
وذكر به الحسن بن علي معاوية فجعله يضع عن أهل خفن

من كورة أنصنا — حيث ولدت مارية — خراج الأرض .
صهر مع أشرف من دبّ على الجزيرة العربية ، يذكّيه
صهر آخر لشاعر النبيّ المنافع عنه بلسانه حسان بن ثابت ،
فقد أهداه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم سيرين أخت مارية .
وكما ولدت مارية للرسول ولدت سيرين لحسان ، ولكن
ولد الرسول مات وبقي ولد حسان عبد الرحمن ، ثمرة لهذا
الصهر عُمرّاً طويلاً .

وما ندرى متى ماتت سيرين ، ولكننا ندرى أن مارية
بقيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خلافة عمر ، وأنها
ماتت بالمدينة ، وأنها حين ماتت رُئى عمر يحشد الناس لحضور
جنازتها ، وأنها حين دُفنت دُفنت بالقيع ، وأنها حين خلّفت
الحياة خلّفت في العالية بالمدينة مشربة تحمل اسمها ، هي مشربة
أم إبراهيم ، وما كان أولى المصريين والعرب بأن يرعوا
لأم إبراهيم مارية أول مكان نزلت به ، ليرعوا صهرآ كان
لهم رباطا . ثم ما كان أولى المصريين أن يرعوا لأم إبراهيم .

مكاناً وُلدت به ليرعوا صهراً كانت مارية سبيه ، وما مثل
هذه وهذه باليسير نسيانها ولا باليسير إهمالها على من
يحرصون أن يتمثلوا الأسباب ، وعلى من يعتزون بتلك
الأسباب ، وعلى من يُحبون أن تحيا بينهم معالم تلك الأسباب ،
يلقن عنها الأبناء بأعينهم فوق ما يلقنون بأذانهم . ثم ما مثل
هذه وهذه باليسير إهمالها على من يحرصون أن يعيش بينهم
تاريخهم حياً بعماله .

(٢)

وحين يفتح الله على المسلمين الشام يخلو عمرو بن العاص
بُعمر بن الخطاب يزيّن له فتح مصر . يتأبّي عمر ولا يئأس
عمرو ، وإذا إلحاح عمرو يغلب تأبّي عُمر ، وإذا عمرو على
رأس جيش إلى مصر ، وإذا مصر تفتح له أبوابها ، تُمَد يداً
إلى أصهار لهم هم العرب ، لتقوى بهم على الخلاص من أعداء
لهم هم الروم ، وإذا مصر مع العام المُتم للعشرين من الهجرة
موصولة مع أصهارهم العرب بصلات : يُصهر إليهم العرب
وَيُصهرون هم إلى العرب على مر الأيام ، فتتسع رابطة الإصهار
ويُمازج دم دما ، وإذا هم يشاركون العرب مُعتقدهم الجديد
فتتآلف الروحان ، وإذا هم يشاركون العرب لسانهم فيستقيم
للمصريين لسانهم بما أستمقام به لسان العرب ، ويوثّق ما بينهم
هذا اللسان العربي ، وإذا هم معاً على عِلْم واحد وفكر واحد ،
فيجمع ما بينهم الفكر بعد ما جمع بينهم المُعتقد واللسان .

وإذا هاتان الأمتان اللتان عاشتا على صلوات قليلة تعيشان على صلوات كثيرة ، تختفى معها الصفات المفرقة لتحل مكانها الصفات الجامعة ، وإذا المصريون أقرب الشعوب إلى العرب ، وإذا العرب أقرب الشعوب إلى المصريين ، وإذا مصر ملاذ العربية حين عزّ الملاذ ، وإذا هي حامية العروبة حين عزّ الحامى .

ويتعاقب على مصر الولاة بعد عمرو ، تستقبل مصر للخلفاء ولاة هم : ابن أبي سرح ، وابن أبي حذيفة ، وقيس ابن سعد بن عبادة ، والأشتر بن مالك ، ومحمد بن أبي بكر الصديق .

ويستأثر الأمويون بالأمر فيجعلون على مصر ولاة لهم ، كلما عزل وال أقاموا مكانه والياً غيره ، فإذا الولاة يبلغون العشرين يزيدون قليلاً أو ينقصون ، ومصر فى كل هذا تُعطى ولا تأخذ خلال قرن وربع قرن تمكّن فيهما اللسان العربى من السنة أبنائها أو كآد ، وتمكّنت فيهما العقيدة من قلوب

أبنائها أو كادت ، وشاع في رؤوسها الفكر العربي أو كاذ ،
ولكنها على هذا عاشت يعرفها العرب ولاية يولون أمرها
نقرأ منهم ، وما حاولوا أن يعرفوها جزءاً من هذا الملك
الواحد فيولوا أمرها نقرأ من أبنائها .

وكما فعل الأمويون فعل العباسيون من بعدهم ، فحين آل
إليهم الأمر ، وغلبوا الأمويين على ما غلبهم عليه الأمويون ،
أخذوا يرسلون ولايتهم إلى مصر ، وإذا ولايتهم يُجاوزون
الثلاثين بقليل ، وإذا هم حين بلغوا ذلك المدى كانت مصر
قد قطعت مع العرب في ذلك الشوط أمداً بعيداً ، وطوت مع
العرب نحواً من فرنين ونصف القرن ، مكنت فيها لسانها
العربي ، ومكنت فيها لفكرها العربي ، وكادت تنسى
ما لها ، لا تذكر إلا ما يتصل بعريتها التي أشربتها نفوسها ،
ولا تذكر إلا معتقدها الذي جمع تحت ظله سوادها .

ولكن العباسيين أنسوا هذه كما أنسيها الأمويون .
وظلوا ينظرون إلى مصر ولاية ، ولم ينظروا إليها جزءاً من

تلك المملكة، لها حق المشاركة الكاملة ، فلم يلتفتوا إلى أهلها
يعينون منهم واليا عليها .

والمصريون على هذا قانعون ، يعنيههم أن تمضى الأمور
بما يحقق للدولة كلها الكلمة الموحدة والسيادة الشاملة ، فلقد
نظروا لتلك الأمور نظرة عامة، ولم ينظروا إليها نظرة خاصة .
إذ قد أصبحت الدولة العربية فكرة تناهضها فكرة أخرى ،
ولقد عز على المصريين أن تهزم الفكرة العربية إزاء هذه
الفكرة الأخرى ، ففكروا فيما يبذلون ولم يفكروا فيما
يأخذون ، يُنسيهم الغرض العام الغرض الخاص ، وإذا هم
مخلصون لهذا الغرض العام ، لا يثنى عنهم عن هذا الإخلاص
ما عساه يشور في نفوسهم حول الغرض الخاص ، يصبرون
لولايات كثيرة يصبها عليهم الولاية إن جاروا ، ويصبرون
لبلبلة كثيرة يسوقها إليهم الخلفاء حين يطيشون عن القصد ،
لأنهم كانوا يرون الأمر أجل من هذا وذاك ، وكانوا يرون
هذا الأمر لهم كما هو لغيرهم ، لا يفصلهم عنه نظرة غيرهم

لهم . وإنما تربطهم به نظرتهم هم إليه ، فقد دخلوا إليه بتلك
الأسباب التي عرفوها ، دخلوا إليه مصاهرة ، ودخلوا إليه
لساناً ، ودخلوا إليه معتقداً ، ودخلوا إليه فكراً ، وأصبحوا
بعد هذا كله من أصحابه ، وكانوا على هذا كله أسمى
ما عرف التاريخ تضحية ، وأكرم ما عرف التاريخ نفوساً ،
وأفسح ما عرف التاريخ صدوراً .

(٣)

ولقد كان اختيار الولاية أيام بني أمية من بين العرب عامة ،
ومن بين الموالين لهذا البيت الأموي خاصة ، أعنى من أهلهم
أو من ذوى قرباهم أو ممن تربطهم بهذا البيت وشيجة ،
وكان اختيار هؤلاء الولاية أيام بني العباس من بين العرب
عامة ، ومن الموالين لهذا البيت العباسي خاصة ، أعنى من
أهلهم أو من ذوى قرباهم أو ممن تربطهم بهذا البيت
وشيجة .

ولكن الدولة الأموية بدأت عربية وانتهت عربية ،
والدولة العباسية بدأت عربية وانتهت غير عربية .
نعنى أن الدولة الأموية بدأت عربية خلفاء ووزراء وقادة ،
وانتهت عربية خلفاء ووزراء وقادة ، ولكن الدولة العباسية
بدأت عربية خلفاء ووزراء وقادة ، ثم انتهت غير عربية محضه
فى بعض من خلفائها وفى بعض من وزرائها وقادتها .
وكما أملت الدولة الأموية فى اختيار الولاية عن هذا

الطابع العربي الخالص ، أملت الدولة العباسية في اختيار الولاة عن هذا الطابع العربي غير الخالص ، فإذا الولاة المختارون يرأى الأمويين غير الولاة المختارين برأى العباسيين ، وإذا الدولة العباسية كما انتهت آخر الأمر غير عربية خالصة ينتهى ولايتها آخر الأمر عرباً غير خُلص ، وإذا هذه الدولة العباسية تتعرض لمحن كثيرة ، وتعرض مصر معها لتلك المحن الكثيرة .

يمضى هذا كله ومصر صابرة لهذا كله ، يؤذيها ألا يلتفت إليها فيختار واليها من بين أهلها ، ولقد كانت هذه الأعوام المئتان من بعدها خمسون كفيلة بأن تقفها في صف العرب ، إن كانت العربية شرطاً للاختيار ، ثم كانت كفيلة بأن تقفها على طريق الكفاية ، إن كانت الكفاية شرطاً للاختيار ، ثم كانت كفيلة بأن تقفها في صف الموالين ، إن كانت الموالاة شرطاً للاختيار ، ما دام قد استوى في الولاء العربي بغير العربي .

ولكن مصر على هذا الأذى لم تؤثر قضيتها الخاصة على قضيتها العامة ، وظلت ترى الأمر أجل من أن يحتمل فرقة ، وأجل من أن يتعرض لانفصال ، إذ باتت القضية العربية أكثر خصوماً وأكثر عدواً وأكثر طامعاً فيها .

ولكن الذى لم تفعله مصر فعله الولاية بمصر ، فلقد سولت لهم أنفسهم أن يقطعوها عن الدولة العامة فاقطعوها ، يُغريهم بذلك طمع فى الاستئثار بالسلطان ، ويغريهم بذلك ضعف الخلفاء ، ويغريهم بذلك فوضى فى الحكم ، اتسع خرقها على الزاتق ، فاقداً أغرت هذه الفوضى الخلفاء بأن يكون لهم جند من غير العرب ، فاتخذوهم من الأتراك وغير الأتراك .

وكبر شأن هؤلاء الجند وكاد الأمر يؤول إليهم مع الخليفة أولاً ، ثم دون الخليفة ثانياً . فلقد كانت إليهم القيادة أولاً ، ثم كانت إليهم الولاية ثانياً .

وكان هؤلاء الولاية من الأتراك إذا آلت إليهم ولاية

يُنْبِون عليها من يثقون به ، لا يُحبون أن يُبعدوا عن مقر
الخلافة حتى لا يُكاد لهم ، إذ كان الكيد شيمة ذاك العصر ،
وأفسدت الدنيا على الناس قلوبهم وتقوسهم ، وباتوا
لا يعرفون غير أطماعهم الخاصة ، لا يُبالون أيه سبيل
يركبون .

وتؤول مصر أيام المعتز الخليفة العباسي إلى كبير من قواد
الترك هو بايكبال . وما فكر بايكبال في أن يرحل إلى
مصر يستقبل ولايته وتستقبله ولايته . ينظر إلى رعيته وتنظر
رعيته إليه . يعلم عنهم ويعلمون عنه .

ولكن بايكبال آثر ، كما آثر غيره من هذا الصنف من
الولاة ، أن يبقى إلى جانب الخليفة يدفع ما عساه يُحاك حوله ،
فيقي بايكبال حيث هو في الحضرة لا يتحول . وما نظن بايكبال
كان يفكر في غير تركي يُنبيه عنه على ما آل إليه من
ولاية . ولقد أشاروا عليه بأحمد بن طولون . ورضى بايكبال
أحمد بن طولون ، فأرسله إلى مصر لينوب عنه في حكمها .

ويعتبر المعتز ويلي المهدي الخلافة ، ويقتل المهدي
بإيكةال ، وتصبح مصر بعد إايكةال لقائد تركي من هؤلاء
القواد المقربين للمهدي ، هو بر كوج .

وكان بر كوج غير بعيد من ابن طولون صلة ومودة فيبقى
على مصر ويضم إايه من شئون الحكم ما لم يضمه إايه
بإيكةال . يصبح أمر مصر إلى ابن طولون كله . بعد أن كان
إايه بعضه ، وتقوم في مصر دولة هي الدولة الطولونية ،
أمرها إلى أحمد بن طولون ثم لولده من بعده .

وتعيش مصر طولونية الصفة فترة غير طويلة ، يحكمها
فيها أربعة من هذه الأسرة ، هم أحمد ، ثم ابنه خمارويه من
بعده ، ثم ابنه هارون بن خمارويه ، ثم شيبان بن أحمد بن
طولون ، فترة تبدأ بدخول أحمد بن طولون مصر سنة أربع
وخمسين ومائتين ، وتنتهي بنزول شيبان عن الأمر سنة
اثنين وتسعين ومائتين .

(٤)

وتعود مصر إلى العباسيين ثانية يوتون عليها من يشاءون، وما نبتت الأحداث الخلفاء ليلتفتوا إلى مصر يختارون من أهلها والياً عليها ، بل ظلوا على ما كانوا عليه يولونها عرياً مرة ، وتركيا مرة ، ورومياً أخرى ، إلى أن يؤول أمر مصر إلى تكين الحربى ، ويلها تكين مرات أربع . كانت الأخيرة منها سنة إحدى عشرة وثلثمائة من الهجرة . ولاء الخليفة المقتدر حين اضطربت الأحوال على ابن « كيغلق » فى مصر ، وخرج الجند عليه .

وبقى « تكين » والياً على مصر يشهد على البعد اضطراب الأحوال فى بغداد والثورة بالمقتدر . يخلعه خادمه « مؤنس » لىولى مكانه المعتضد . ثم يشور الجند فيخلعون المعتضد ليعيدوا المقتدر إلى الخلافة . وبين هذا وذاك تذهب ضحايا كثيرة من جند وأعوان .

وكما شهد « تكين » هذا وسمع به على البعد كان يشهد

من القرب فيما حوله هذا الخلاف الذى دب بينه وبين محمد بن طنج أمير الحوف فى مصر . ثم يشهد محمد بن طنج يخرج من مصر سرا خوفاً من أن يناله أذى . وما يكاد يهدأ « تكين » شيئاً حين تهدأ الأمور فيما حوله بعد خروج ابن طنج عنه إلى الشام ، وحين تهدأ الأمور شيئاً فى بغداد يرجوع المقتدر إلى الخلافة ، وهو صاحب أمره وصاحب الفضل عليه ، حتى يقلق ثانية حين ثار « مؤنس » الخادم بالمقتدر مرة ثانية . وحين قتل واحد من برابرة مؤنس — وكانوا عسكره — المقتدر . وما منع هذا القاتل قول المقتدر له حين رآه يُهم به رافعاً سيفه : « ويلك أنا الخليفة ! » فقال هذا البربرى القاتل : « أنت المطلوب » وذبحه بالسيف ورفع رأسه على رمح ثم جرده من ثيابه وتركه مكشوف العورة .

ولكن المقتدر ما يكاد يعصى مقتولا حتى يعصى وراءه تكين ، ولقد مات المقتدر بعد أن قضى على كرسى الخلافة

خمسة وعشرين سنة إلا أياماً قلائل ، حفظ له فيها التاريخ
إسرافاً بلغ حد التبذير في المجون والترف ، حتى ليقال إنه
أنفق في ملاذه أيام خلافته من مال المسلمين الذى ائتمنوه
عليه نحواً من ثمانين ألف دينار ، نال النساء من ذلك شيء ،
ونال غلماناً من الصقالبة — الذين بلغوا أحد عشر ألف غلام
خصى — شيء .

وخلف المقتدر على هذا الكرسي المضطرب أخوه
القاهر . ليلقى ما لقيه أخوه من قبله على صورة أشنع ، بعد
أن قضى سنة وشهراً أسير حياة أشنع ، فلقد كان هو الآخر
قبيح السيرة مدمناً للخمر أحمق ضعيفاً . وكان إذا لعبت الخمر
برأسه ذهب عقله فضى يسفك الدماء في غير وعى ولا حذر .
والشعوب إن رعت للوالى حقه فهى ترعى لنفسها حقها .
تحب الطاعة لأن تقعها لها قبل أن يكون للوالى . فتصبر
للظلم حرصاً على ألا تُفسد طاعتها . وحين تصبر لهذا الظلم
تُظنى الظالم . يظن صبرها استكانة فيؤمن في إسفافه . فإذا

الشعوب ترى طاعتها أنقلبَت مضرّة لها وللوالى . لأنها تخسر
بها كما يخسر الوالى . فتثور عن كره منها لا عن رضى .
إذ ما أكره الشعوب للثورة لأنها تكافها كثيراً . وتعرّضها
لبلبلة طويلة . قد يمر رِدح كبير من الدهر قبل أن تستقر .
وتقذف بها إلى حرج واسع قد يطول الزمن قبل أن تسلم
منه . ويفتح عليها فتقاً من الشك والوسوسة عظيما قد يمتد به
الدهر دون أن يرتق .

ولكن القاهر كان طاغية وكان ظالماً . وكان فوق هذا
شبه مجنون . من أجل ذلك كان الشعب حين ثار به طاغياً
وظالماً وشبه مجنون . فسلم عينيه حتى سالتا على خديه .
وتركه يحيا بينهم فرداً معذباً لا خليفة هائلاً .

وكان أول خليفة يفعل به ذلك . ولقد عاش القاهر
اسماً المقهور حقاً ، على حاله تلك المؤلمة سنين طويلة كادت
تبلغ العشرين ، إلى أن مات سنة أربعين وثلثمائة ، قضى بعض
تلك الأعوام محبوساً ، وقضى بعض تلك الأعوام طليقاً

شبه محبوس .

ويترك القاهر الخلافة بعد ما لقي فيها ما لقي ليلها من بعده ابن أخيه الراضى بن المقتدر ، فيجلس على هذا الكرسي المضطرب فترة لا تطول ، وهى على قصرها كانت مليئة بالفتن والقلقل ، فالشعب الذى ثار بالعم لم يكن قد هدأ ليستقبل ابن الأح هادئاً .

وما طالت الحياة بالراضى لينعم أو ليشقى ، ولكن الموت عاجله فمات فى ربيع الآخر من سنة اثنتين وعشرين وثلثمائة ، وكان قد بويع له بعد خلع عمه فى جمادى الأولى من سنة اثنتين وعشرين وثلثمائة .

وعلى هذا الكرسي المضطرب جلس المتقى أخو الراضى ، جلس عليه ليُخلع عنه فى جمادى الآخرة من العام نفسه ، وبعد أن سُمِلت عيناه كما سُمِلت عينا أخ له من قبل ، وليتركه للمستكنى ليجلس عليه سنة وأشهرأ ، يتركه بعدها مخلوعاً ليجلس عليه المطيع لله . ولكن المستكنى لم يُخلع إلا بعد أن

سُملت عيناه، وبعد أن سُملت أعين أخوين له من قبل ، وكان
ثالث خليفة سُملت عيناه .

ويثبت هذا الكرسي للمطيع أعواماً بعد أعوام ليشهد
أحداثاً بعد أحداث ، إلى أن ثقلت به العلة ، فخلع نفسه
وأسلم الأمر إلى ابنه القانع ، بعد ما ذرع ثلاثين عاماً
قضاها خليفة .

ولقد حدثناك حديث محمد بن طنج حين كان أميراً على
الحواف في مصر ، وحين فسد ما بينه وبين تكين ، وحين
خرج من مصر بعد ما فسد ما بينه وبين تكين خائفاً
يتربق يقصد الشام .

ولقد لبث محمد بن طنج بالشام ، لبث بها أعواماً تكاد
تم أربعة ، فلقد خرج من مصر سنة سبع عشرة وثلثمائة ،
وبقى بها إلى أن مات تكين سنة إحدى وعشرين وثلثمائة .
وخلت السبيل أمام ابن طنج ليعود إلى مصر والياً . فسعى
سعيه لدى القاهر ليوليّه إياها . ولم يعدم من يزكّيه لدى القاهر .
إذ كان لجده ماض ملحوظ ستعرفه بعد قليل فولاه
القاهر مصر .

ولكن الطمع الذي امتلأت به قلوب الولاة لم يفرغ منه
قلب تكين . فلقد كان بمصر مشغولاً منذ أن ولاه المقتدر

إياها سنة سبع وتسعين ومائتين . وبقي عليها والياً خمس سنين . ما قصر في استرضاء الخليفة يُهدى إليه ويناصره . ولكنه قصر في استرضاء مؤنس الخادم . ولم يكن مؤنس عندها حيناً أمره . فإذا هو يكيد له عند المقتدر . وإذا المقتدر يعزل « تكين » . وإذا مؤنس في مصر طامع يريد لها ولاية . وحسب أنه غالب عليها الخليفة . فأقام بمصر بعد عزل تكين لا يبرح . يحمل الناس على الدعاء له ويلقب نفسه بالأستاذ . غير أن المقتدر لم يهمله ليتمكن لنفسه فيما أراد . فولى مصر ذكا الرومي .

ورأى تكين ما يغلب به الطامعون فلم يهمل نفسه بما يغلب به الطامعون . ولبث إلى جوار الخليفة يسعى ويتربص . يطمع في أن يحمل الخليفة على عزل ذكا الرومي . وحين لم يفلح لم ييأس ولبث يسعى ويتربص . فإذا القدر الذي مكن لمؤنس يمكن له . ولكن على صورة غير التي مكن بها لمؤنس . فلقد مات ذكا الرومي بعد سنين أربع

قضاها واليا على مصر ، وإذا تكين يعود إلى مصر واليا للمرة الثانية سنة سبع وثلاثمائة ، غير أن مؤنسا الخادم كان لتكين بالمرصاد ، فلقد عد رجوعه إلى مصر خذلانا له ، وما كان مؤنس بالرجل الهين ، فإذا هو يسعى سعيه لدى المقندر ، وإذا هذا السعى يطول شيئا ولكنه ينتهى آخر الأمر بالنجح ، وإذا تكين معزول عن مصر بعد أن قضى عليها واليا عامين . وما أراد مؤنس مصر هذه المرة له . فلقد جرب حظه فى الأولى فلم يفلح وخرج من مصر سالما . وخاف أن يُجربه فى الثانية فلا يفلح وقد لا يخرج من مصر سالما . فدفع لهذا الأمر غيره . وحسبه أن يكيد لتكين . وحسبه أن يهزم تكين . وإذا مصر تستقبل أبا قابوس واليا عليها بعد تكين . غير أن المصريين كانوا يحبون فى تكين أشياء كثيرة :

أحبوا فيه ورعه . فلقد كاد يرتفع إلى طبقة المحدثين ، إذ حدث عن القاضى يوسف وغيره ، وأحبوا فيه هيئته فلقد كان مهيبا ذا وقار . وما أعلق القلوب بكل ما هو جليل

وبسكل ما هو مهيب . وأحبوا فيه فضله . فلقد كان
ذا خلق وذا مبدأ ، وما أثبت الناس على حب من يثبتون على
رأيهم وعلى مبادئهم .

من أجل هذا الحب الذي انطوت عليه قلوب المصريين
ثارت تلك القلوب لعزل تكين . وضيق الجند الخناق على أبي
قابوس وهو نوا من شأنه . ولم يفلح أبو قابوس كما لم يفلح
مؤنس الخادم الذي عرض أبا قابوس لتلك المهانة . لم يفلح
هذا ولا ذاك في أن يُعيدا الأمن إلى نصابه ولا في أن يردا
المصريين إلى قبول ورضى . والذي لا شك فيه أن ثورة
المصريين كانت عنيفة عُنِفَ جهم لتكين يدلنا على ذلك أن
هذا الوالي أبا قابوس لم يستطع البقاء في ولايته أكثر من
أيام ثلاثة . وإذا هو بعدها ناج بنفسه خارج من مصر ليفسح
السبيل أمام تكين ليعود إلى مصر واليا عليها للمرة الثالثة .
'ولكن مؤنسا على هذا لم يهدأ وبقى يكيد لتكين .
واحتال فأوهم الخليفة بما سيكون في مصر من فتنة إن بقى

تكن فيها . وجازت هذه الحيلة على الخليفة . فإذا هو يأمر بإخراج تكن إلى الشام في جمع كبير من أهل الديوان . وإذا هو يولي على مصر هلال بن بدر مكان تكن .

ولكن تكن — كما قلت لك — قد أحب مصر وأحبته مصر ، ومن أحب لا يهدأ حتى يحقق ما يحب . يستهين بالعقبات ولا يأبه للصعاب ولا يخاف النذر ولا يثنيه الإبعاد . فمضى يسعى . وقد جرب السعى فلم يخنه السعى . فامتلاً ثقة ولم يغتر . ولبث يترقب فإذا مصر لا تستقيم لهلال بن بدر كما لم تستقم لأبي قابوس ، ولكن أبا قابوس خرج عن مصر بعد ثلاثة أيام من ولايته مطروداً وخرج عنها هلال بن بدر بعد عامين من ولايته معزولاً .

وما كاد تكن يفرح بعزل هلال حتى اهتم بتولية أحمد بن كيغلع . فرح حين عزل هلال لأنه ظن أن الأمر سيؤول إليه . واهتم حين ولي أحمد بن كيغلع لأنه ظن أن الأمر قد خرج من يديه . ولكن تكن يحب مصر وتحب مصر — كما قلت لك — فلم يأس ولبث يترقب . وكان تكن

كبير الثقة في المصريين يعرفهم على الولاء له .

وما كذب المصريون تكين ولا كذب تكين ظنه
بالمصريين ، فإذا المصريون يثورون بابن كيغلع كما ثاروا
بأبي قابوس ، وإذا المقتدر يخضع لهذه القوة الشائرة فيعزل
ابن كيغلع كما عزل أبا قابوس من قبل ، خضوعاً لتلك
القوة الشائرة .

ولقد عرف المقتدر أن المصريين حين ثاروا بأبي قابوس
كانو يطلبون تكين فأجابهم إلى ما طلبوا ، ولقد علم المقتدر
أن المصريين حين ثاروا بابن كيغلع كانوا يطلبون تكين
فأجابهم إلى ما طلبوا .

وعاد تكين إلى مصر ليلي أمرها للمرة الرابعة .
وتطول ولاية تكين على مصر هذه المرة ويبقى والياً
عليها تسع سنين ، من سنة اثنتي عشرة وثلثمائة إلى أن مات
في ربيع الأول سنة إحدى وعشرين وثلثمائة .
وهكذا شُغف تكين بحب مصر ، وهكذا عناه هذا

الشفغ كثيراً ، فما إن وليها للمرة الرابعة وطالت بها إقامته حتى فكر في أن تكون له ولولده من بعده . فإذا هو يوصى لابنه محمد ، لا يريد أن يجعل الأمر للخليفة يولي عليها من يشاء . وإنما يريد أن يجعله له هو يولي عليها من يشاء ، يلى عليه هذا الحب لمصر الذى عرفت مكانه من قلب تكين ، فإذا هو حين تم أن يودع الحياة يجعلها لابنه .

(٦)

ولقد مر بك أن القاهر وتى محمد بن طغج مصر بعد موت تكين ، ولكن مصر كما علمت كان كرسى الولاية فيها مشغولا بابن لتكين ، كان غير وال بل متغلب على الولاية ، عهد بها أبوه إليه وما عهد بها إليه الخليفة ، كما مر بك .

ومضى ابن تكين يحكم ، يعينه علي ذاك الحكم المقتصب صاحب الخارج محمد بن الحسين الماذرائى . وبقى محمد بن طغج بدمشق لم يدخل مصر ، يدعى له على منابرها وهو مقيم بدمشق .

وما استمتع ابن طغج بهذه الولاية الرسمية غير اثنين وثلاثين يوما ، ثم عزله بعدها القاهر وولى مكانه أحمد بن كيغلغ . وكانت الحرب بين الوالى الجديد وبين ابن تكين ، وكما اجتمع الناس حول ابن تكين ، انفضوا من حوله

ليجتمعوا حول ابن كيغلق، وإذا ابن تكين قليل بمن بقوا معه . وإذا ابن كيغلق كثير بمن اجتمعوا إليه . وإذا ابن تكين يرى أمره في إدبار ، فيعزم على الفرار، ويخرج من مصر ليلاً . وإذا ابن كيغلق يرى أمره في إقبال فيعزم على الدخول ، ويخرج والٍ ليدخل والٍ .

وما تم هذا في يسر . فلقد كان عسيراً على الخارج خروجه . كما كان عسيراً على الداخل دخوله ، ولكن الشيء الذي مرّ أعسرَ من هذا ومن ذاك ما ذاقه المصريون في هذه الفتنة وفي هذه الحروب من أجل الفتنة ، فلقد قتل منهم كثير ، وعذب منهم كثير .

ولكن هذا الخارج حين خرج لم يفقد الأمل ، وهذا الداخل حين دخل لم يطرح الوجل ، فحين خلع القاهر ووُلّي الراضى — في ذلك الحديث الذي مر بك — رجع ابن تكين إلى مصر يدعى أن الراضى ولّاه .

وهكذا كانت تجري الأمور تُعليها روح السلب وروح

الاغتنام ، من ظفر غلب ، ومن احتال كسب ، ليس ثمة نظام وليس ثمة حكم يُرعى .

ولكن المصريين كانوا في ظل هذه الفوضى الضارية يملكون أمرهم ، ويملكون أسباب النظام ، طاعتهم لصاحب الأمر وإن جار ، لا يبيعون تلك الطاعة بقليل أو كثير ، لأنهم كانوا أحرص ما يكونون على أن يتهياً للدولة في ظل الوحدة والكلمة المجموعة شيء من الخير ، وكانوا أحرص ما يكونون على أن تبقى الكلمة للخليفة لا يحبون أن ينفكوا عنه .

وما ثاروا على أبي قابوس إلا لأنهم رأوا الخليفة مغلوباً على أمره حين عزله ، وأن الذى قضى بذلك مؤنس الخادم لا الخليفة . وهم حين رأوا ابن تكتين لا يلى أمرهم باسم الخليفة تفضوا أيديهم من طاعته ، مع جبهتهم لأبيه وحربهم من أجله ، وحين رأوه يدخل عليهم مصر يدعوى كاذبة لم ينطق بها الخليفة ولم يقلها انضموا إلى من ولاه الخليفة

وتركوا من لم يؤلّه ، فحاربوا مع ابن كيغلف ولم يحاربوا مع ابن تكين .

ولقد خرج ابن كيغلف لقتال ابن تكين ، حين رجع إلى مصر يطلبها باسم تلك الدعوة المزيفة ، وهزموه وأسروه وجاءوا به أسيراً إلى ابن كيغلف ، فنفاه ابن كيغلف إلى صعيد مصر .

غير أن الأمور ما كادت تصفو لابن كيغلف حتى التبت عليه ، فإذا الراضى الذى ادعى ابن تكين أنه ولّاه مصر زوراً ، يعزل ابن كيغلف حقاً ، وإذا كتاب الخليفة يأتية بالعزل وولاية محمد بن طنج .

وكانت كبيرة على نفس ابن كيغلف ، فخرج للقاء ابن طنج فى جيش كثيف ، وإذا بينهما حرب ، عسكر ابن كيغلف فيها جموع من المصريين ، وعسكر ابن طنج فيها جموع من الوافدين .

وإذا الحرب تدور ، ولكنها حين دارت لم تلبث غير

قليل حتى تكشففت عن هزيمة ابن كيغلف ونصر ابن طغج .
وما انهزم المصريون عن ضعف ، ولكنهم كانوا كما
قلت لك يدينون للخليفة بالطاعة ، ولا يحبون أن يخرجوا
عن هذه الطاعة ، لأنهم كانوا يؤثرون القضية العامة على
القضية الخاصة . وما أشك في أنهم خرجوا لهذه الحرب
مكرهين ، وقاتلوا مكرهين ، من أجل ذلك لم يمضوا في
الحرب طويلا .

وحين أدرك ابن كيغلف إفلات الأمر من يديه أسلم
الأمر إلى ابن طغج ، وأخذ يعتذر إليه بأنه ما أراد حربه
ولكن المصريين خرجوا لحربه بغير إرادته .

هكذا اعتذر ابن كيغلف لابن طغج . يريد أن يغري صدر
ابن طغج على المصريين ، وما أظنك يغيب عنك لم أراد
ابن كيغلف هذه ، وما أظنك تؤمن أن المصريين كانوا يقوون
على الخروج للقاء ابن طغج قهراً عن ابن كيغلف ، وما أظنهم

حين خرجوا قهراً عنه قهروه على الخروج على رأسهم .
ولسكنهما كلمة جاءت على لسان ابن كيفلغ لتدلك على صدق
ما ادعيته أنا للمصريين ، وأنهم حين خرجوا على ابن كيفلغ
لخروجه على الخليفة كاد لهم ابن كيفلغ ، يريد أن يوقع بهم
وأن يعرضهم لبلاء شديد .

(٧)

ولقد آن لك أن تعرف مزيداً عن الإخشيد محمد بن طغج
قبل أن نأخذ في حديثه واليا على مصر ثم صاحب دولة .
والمؤرخون ينسبون ابن طغج هذا إلى فرغانة — كورة
فيما وراء النهر متاخمة لتركستان — ويزيدون فيقولون : إنه
من أولاد ملوكها مستأنسين بلقبه الذي كان له : «الإخشيد»
إذ هو لقب ملوك فرغانة ، كما كان «أصبهيد» لقب ملوك
طبرستان ، و «صول» لقب ملوك جرجان و «خاقان» لقب
ملوك الترك ، و «الافشين» لقب ملوك أشروسنه و «سأمان»
لقب ملوك سمرقند ، و «قيصر» لقب ملوك الروم ، وكسرى
لقب ملوك العجم ، و «النجاشي» لقب ملوك الحبشة ،
و «فرعون» لقب ملوك مصر . ويتبعون هذا فينسبونه
قائلين هو : «محمد بن طغج بن جف بن بلكين بن فوران.
بن موري ، أبو بكر الفرغاني التركي» .
ولا يعني من هذا كله غير أنه واحد من هؤلاء الأتراك

الذين دخلوا على الدولة العربية مع من استجلبهم الخلفاء جنداً لهم ، لما أن فسد ما بينهم وبين الشعب وباتوا يخشون هذا الشعب الذي خلافتهم إليه ومنه ، وخالوا أنهم حاكوه بالمأجورين من غيره ، فإذا هم والشعب محكومان بهؤلاء المأجورين ، وإذا ما أرادوه لأنفسهم من حماية على أيدي هؤلاء المأجورين كان أول من انتهكها هؤلاء المأجورون ، وإذا هم حين أرادوا أن يأمنوا خافوا ، وحين أرادوا أن يعزّوا بهؤلاء على الشعب صغروا بهؤلاء في أعين الشعب ، وإذا هم قد عرضوا أنفسهم والشعب لحن كثيرة .

نعم . لقد كان الإخشيد واحداً من هؤلاء ، وكان المعتصم قد جلب إليه من فرغانة جملة ، وكان جف فيمن قدموا من هؤلاء الفرغانيين .

ولقد أفسح المعتصم لهؤلاء المجاوين صدره ، وعدهم جنده الذين بهم يقوى على أهله ، وأقطعهم قطائع بسر من

رأى ، ولقد بقيت لجف قطائع تحمل اسمه بسر من رأى إلى
أمد طويل بعد وفاته .

وعاش جف بسر من رأى خلافة المعتصم ثم المتوكل إلى
أن مات ، وكان موته ليلة قتل المتوكل ، ابن المعتصم
سنة سبع وأربعين ومائتين ، قتله ممالك أبيه الأتراك بإيعاز
من ابنه محمد المنتصر ، إذا كان أبوه المتوكل أراد إقصاءه عن
ولاية العهد .

وحين مات جف وقتل المتوكل ، لم يجد أبناء جف
في ظل المنتصر ، قاتل أبيه المتوكل ، ما كان يحده أبوهم جف
عند المعتصم ثم المتوكل : بل لعلمهم وجدوا شيئاً يخيفهم
ويحذرونه ، لما كان لأبيهم من صلة وثيقة بالمتوكل بعد
المعتصم .

من أجل ذلك خرج أولاد جف يلتمسون الحياة في غير
بغداد وفي ظل رجل غير المنتصر ، فاتصل طعج بن جف
بلؤلؤ غلام ابن طولون ، ووصله هذا بأحمد بن طولون

صاحب مصر ، فكان من قواده ، وبقى كذلك إلى أن مات أحمد بن طولون ، فضمه إليه أبو الحسن خمارويه بن طولون ، وبقى مع خمارويه إلى أن قتل خمارويه سنة اثنتين وثمانين ومائتين . عندها عاد طنج إلى المكتفى بالله ، وكان المكتفى بالله على نخط آباء له مكتفياً بغير الله ، وبغير أهله ، فقر به إليه وخلع عليه .

وكان وزير المكتفى عند ذاك العباس بن الحسن ، وكان هذا الوزير ذا كبر وذا غطرسة ، يحب أن يرى الناس من حوله أتباعاً ملجئون إليه ، وكما أراد هذا للناس أراد طنج ، ولكن طنج لم يكن ممن يرضون هذا الذى رضىه الناس . وحين أحس العباس هذا من طنج أغرى به المكتفى ، والملوك إما أن يملكوا أمرهم كله ، وإما أن يفقدوه كله . مع رجالهم والمحيطين بهم . وكان المكتفى قد فقد أمره كله مع العباس ، فما إن أغراه بطنج حتى استجاب له ، فإذا هو يمسك بطنج ويمسك بابنه محمد ، وإذا هو يودع الوالد

والولد السجن ، وهو الذى استقبل الوالد والابن منذ قليل
بالإجلال والإكبار .

وما قوى طنج على السجن فمات فيه ، وبقي الولد
محبوساً مدة إلى أن أتاح الله له من يشفع فيه عند الخليفة ،
فأطلق سراحه وخرج من السجن منعماً عليه .

ولكن الابن لم ينس ثأره ولا ثأر أبيه عند العباس ،
فما زال يترصده حتى رآه مقتولاً على يد الحسين بن حمدان ،
عندها اطمأنت نفسه وشفى حقه .

ولكن ابن طنج خاف ما فعل وخاف معه أخوه عبد الله ،
فخرجاً فارين ، عبيد الله إلى ابن أبي الساج ، ومحمد إلى الشام ،
وأقام محمد مختفياً فى البادية سنة . ثم اتصل بأبي منصور
تكوين ، فكان من أجل أعوانه ، وبقي معه إلى أن فسد
ما بينهما ، كما مر بك ، وخرج عن مصر وعن تكوين هارباً
إلى الشام .

ولقد كان لابن طنج محمد شأن أى شأن مع الذين

كانوا يقطعون الطريق على الحُجاج ، أيام كانت عمان
وجبل الشراة لتسكين ، ذاع بهذا الشأن صيته حتى بلغ الخليفة
المقتدر ، حدثه به عجوز كانت في الحج ، فأنفذ الخليفة
المقتدر إلى ابن طنج خلعة وزاد في رزقه .

ولقد ذكر الخليفة بهذه محمد بن طنج حين خرج
عن ابن تكين فارا ، وذكرها له الخليفة فولاه الرملة ثم ولاء
دمشق ، فلم يزل بها إلى أن ولاء القاهر مصر سنة إحدى
وعشرين وثلثمائة ، بعد موت تكين ، كما مر بك .

(٨)

وهكذا خلصت مصر ولاية لمحمد بن طنج بعد هذا
الكفاح الطويل الذى مر بك . ولقد دخلها محمد بن طنج
يوم الأربعاء لسبع بقين من شهر رمضان سنة ثلاث
وعشرين وثلاثمائة .

ولاه إياه الخليفة الراضى . ويقولون : إن الخليفة الراضى هو
الذى لقبه هذا اللقب « الإخشيد » . لم يحمله معه « جف »
جد محمد بن طنج من « فرغانة » حين خرج منها إلى بغداد
وإنما منحه إياه الراضى فيما يقولون .

والذين يقولون إن الراضى لقبه به سنة سبع وعشرين
وثلاثمائة ، أى بعد نحو من أربع سنين من ولاية ابن طنج
مصر . يدلوننا على شىء ، يدلوننا على أن الراضى كان
راضياً عن محمد بن طنج مكرماً له .

وما خفى على الراضى معنى هذا اللقب حين لقب به
محمد بن طنج ، فلقد كان يعلم أنه لقب ملوك « فرغانة »

ولعل الراضى حين لقب محمد بن طغج هذا اللقب كان يريد
أن يؤمن الناس بما آمن هو به حقاً أو باطلا ليجمع الناس
على تبجيل ابن طغج والتمكين له فى القلوب .

وما إن عُرف محمد بن طغج بهذا اللقب حتى دُعِيَ به له
على المنابر ، وحتى اشتهر به فدعاه الناس بهذا اللقب ، وأنسوا
اسمه ، وأصبح هذا اللقب علماً عليه ، يقول الناس : الإخشيد ،
ولا يقولون : محمد بن طغج .

وهكذا بدأت الأحوال تخدم محمد بن طغج حين ولى
مصر ، وبدأت تمهد السبيل أمامه إلى شوط بعيد . وما كان
محمد بن طغج رجلاً خاملاً لا يفيد من الظروف المتاحة له ، بل
لقد كان يقظاً وكان حازماً وكان مدبراً ، وكان بعد هذا كله
ينظر نظرة بعيدة إلى هذا الأفق البعيد . ومن ملك الحزم
واليقظة والتدبير ملك أن يحمى نفسه ، ويمهد لأمله ويحوطه
بما يضمن له التحقيق . من أجل ذلك التفت محمد بن طغج إلى
جنده يكرمهم ويؤثرهم على من سواهم ، ويسبغ عليهم من
(م ٤ - كافر)

فضله وإحسانه ، إذ هم عُدته التي سوف تثبت له ما يريد
تثبيته ، والتي سوف تحقق له ما يريد تحقيقه ، إن هم كانوا
معه على الشوط ضمن هذا الشوط ، وإن هم تخلفوا معه عن
المضي في هذا الشوط تخلف هو ولم يبلغ ما يريد .

عرف ابن طنج هذه الحقيقة فلم يقصر في حق جنده ، بل
لقد جاوز ما يفعله مثله إلى غيره ، حتى تعلق به جنده وأصبحوا
به مغرمين .

ولعل شيئاً آخر قرّب ما بين الجند وبين محمد بن طنج ،
إذ الجندية فيما سلف كانت تحيا على الشجاعة والفتوة والإقدام ،
وكان من يُعرف بهذا يُغري الناس به إكباراً وإجلالاً ،
وينال صاحبه بين أنداده من الجنود أمثاله ألواناً كثيرة من
التأييد ، وألواناً كثيرة من النصرة ، ولقد كان محمد بن طنج
قوياً جلدأً عنيفاً في تلك القوة كل العنف ، لا يكاد يجر قوسه
التي يرمي بها غيره ، فلعل تلك الصفة ، صفة القوة التي تميز

بها ابن طنج ، هي التي مكنت له في قلوب جنده وجمعت
جنده على إكباره .

بهؤلاء الجند الذين لفهم حوله ابن طنج والتفوا هم حوله
استطاع ابن طنج أن يقضى على تلك الثورة التي أثارها
عليه ابن كيغلق وأصحابه ، كما استطاع أن يقضى على الفتنة
التي تحركت بتحريك جموع القائم بأمر الله ، ابن المهدي
عبيد الله العبيدي ، من برقة يقصدون مصر ، يغريهم بذلك
أصحاب ابن كيغلق الذين فروا من مصر عقب هزيمتهم
الأولى ، كما استطاع ابن طنج بهؤلاء الجند أن يلقى ابن رائق
الخارج على الخليفة في العريش ، حين قصد ابن رائق إلى مصر .

غير أن الاثنتين الأولين مرتا وابن طنج سيدهما
وصاحب الأمر فيهما ، أعنى تلك المعركتين اللتين كانتا بينه
وبين ابن كيغلق ثم بينه وبين القائم بأمر الله بن المهدي
ثانياً . أما هذه المعركة الثالثة التي كانت بين ابن طنج وبين
ابن رائق فلقد دارت فيها الدائرة على ابن طنج مرة ، ثم

دارت فيها الدائرة على ابن رائق مرة ، ولقد قتل الحسين
ابن طنج ، أخو محمد بن طنج في هذه المعركة ، وانفصل
المعسكران بعد أن تصالحا ، ومضى ابن رائق إلى الشام ،
وعاد ابن طنج إلى مصر .

والمؤرخون يروون أن ابن رائق حزن لمقتل الحسين بن
طنج ، وأنه أخذه فكفنه وحنطه وأنفذ معه ابنه مزاحماً إلى
ابن طنج ، وأرسل معه كتاباً يعزيه فيه ويعتذر إليه ويقسم
له أنه ما أراد قتله ، ولقد أرسل مع هذا الكتاب ابنه مزاحماً
إلى الإخشيد ليفتديه بأخيه الحسين إن أحب .

ولقد أَرْضَى الإخشيدَ هذا الذي فعله ابن رائق ، فتلقى
مزاحماً بالترحيب ، وخلع عليه ورده إلى أبيه .

واصطلح القائدان على أن ينزل ابن رائق للإخشيد عن
الرملة ، وعلى أن يحمل الإخشيد إلى ابن رائق في كل سنة
مائة وأربعين ألف دينار ، وعلى أن يكون سائر الشام في
يد ابن رائق .

ولكن الذى خسره ابن طنج حرباً كسبه قضاء وقدرأ ،
فلقد قتل ابن رائق فى معركة كانت بينه وبين بنى حمدان
بالموصل ، وما إن انتهى هذا إلى ابن طنج حتى شمر على
رأس جنده إلى الشام فضم دمشق إليه .

(٨)

وقبل أن أمضى في واصلك بالدولة الإخشيدية بمصر ، ثم واصلك بأبي المسك كافور ، أحب أن أذكرك بأشياء .

أحب أن أذكرك بأن ثمة دولة قامت في مصر قبل الدولة الإخشيدية ، وهى الدولة الطولونية ، اقتطعت مصر لها من الدولة الإسلامية العامة نصف اقتطاع ، أعنى أنها جعلت مصر لها يليها الابن عن الأب دون أن يدخل الخليفة العباسى فى شىء من ذلك ، فلكت بذلك النصف الحقيقى ، ثم ظلت تلك الدولة تدعو للخليفة العباسى على المنابر ، تقرن اسمه باسم السلطان الطولونى ، فنزلت بذلك عن النصف الاسمى ، والخلفاء العباسيون على ذلك راضون ، لأنهم كانوا ضعفاء مختلفين ، وكانت الدولة العامة ضعيفة بضعفهم مختلفة باختلافهم ، فلم يقو الخلفاء ، ولم تقو الدولة على غير هذا الرضى وأحب أن أذكرك أنه حين اختلف الطولونيون على

أنفسهم ، وقتل شيبانُ بن أحمد بن طولون ابن أخيه هارون
ابن خمارويه ، سنة اثنتين وتسعين ومائتين ، ليظفر بسلطان
مصر دونه ، أيقظ ذلك الخلافة العباسية الفارقة في سبات من
الضعف ، وأيقظ ذلك الطامعين من القواد حول الخليفة
الضعيف المستسلم لمن حوله ، فإذا محمد بن سليمان الكاتب
يدخل مصر ويقبض على شيبان ، ويقبض على كل من تربطه
بالطولونيين صلة من قرابة أو عون ، لينفيهم جميعاً عن مصر
إلى بغداد على أقبح وجه ، وإذا الدولة الطولونية أثر بعد
عين ، وإذا أهلها مشردون ، وإذا دورهم وما شيدوا من ميادين
وقصور خراب تنعى من أقامها وبنائها ، وإذا مصر تعود
بنصفها الحقيقي والاسمى إلى الخليفة العباسي ، سنة اثنتين
وتسعين ومائتين .

وأجب أن أذكرك بشيء قدمته عن طنج أبي الإخشيد
محمد بن طنج في ظل هذه الأسرة الطولونية ، أجمله شيئاً
وأزيد فيه شيئاً ، فلقد خدم طنج خمارويه ، وخرج على يده

أبى الجيش ، وكان طنجع عندها أميرا لأبى الجيش على دمشق ، لأنه لم يكن يراه أهلا لذلك ، وكان يعيل مع المائتين إلى تولية نصر بن أحمد بن طولون ، وحين قتل أبو الجيش عمه نصر بن أحمد بن طولون قوى طنجع فى خلافة على أبى الجيش مع المخالفين عليه . وما إن قتل أبو الجيش وآل الأمر إلى هارون حتى استعمل هارون على دمشق طنجع بن جف . ولقد بقى على الشام واليا للطولونيين ، وحين قتل شيبان بن أحمد بن طولون ابن أخيه هارون ، كان طنجع من الناقبين على شيبان ، وكان طنجع فيمن أعان محمد بن سليمان على الدخول إلى مضر يؤيده بما يملك .

وأحب أن أذكر أن محمد بن سليمان حين خلا له الأمر فى مصر وخلص من الطولونيين رغب فى أن يخلص من هؤلاء القواد والأمرأ الذين كانت لهم سابقة مع الطولونيين ، لا يعنيه أنهم أعانوه وخرجوا معه عليهم ، ولكن تعنيه أطماعهم التى قد تكون موصولة بأطماع الطولونيين ، ويعنيه

أنهم قد يذكرون ما قدموا له من عون فيدخلون به إلى
أطماعهم ، فينتقضون عليه ويحركونها فتنة جديدة .

ولكن محمد بن سليمان لم يُسفّ مع هؤلاء القادة
الخارجين على الطولونيين إسفافه مع غيرهم ممن لم يخرجوا
عليهم ، ولكنه كما أبعد الطولونيين ومن ينتمى إليهم عن
مصر أبعد هؤلاء عن مصر . أبعد الطولونيين والمنتسبين إلى
الطولونيين إبعاد تشريد ، وأبعد هؤلاء الخارجين على
الطولونيين والمنضمين إليه إبعاد تكريم ، فولى طعج بن
جف واليا على قنسرين ، وولى بدرا الحماني واليا على دمشق ،
يريد بذلك أن يأمن الأمن كله ، يدبر لأمره بما أوتى من
عقل وفطنة ودهاء ، والفدر وراء هذا العقل وتلك الفطنة
وذلك الدهاء .

وأحب أن أذكرك أن محمد بن سليمان هذا الذي أراد
أن يخلص له أمر مصر ، أو أن يخلص أمر مصر للخليفة
العباسي المكنى ، بعقله وفطنته ودهائه ، لم يستطع أن يعصى

يُمد في إقامته على مصر أكثر من أشهر أربعة ، أخرج عنها بعدها ليها عيسى بن محمد النوشري . فلقد أراد ابن سليمان ، وأراد غير ابن سليمان ممن هم محيطون بالخليفة من ذوى الأطماع ، فإذا إرادة ذوى الأطماع تغلب إرادة ابن سليمان ، فيخرج عن مصر مقطوعا عليه أمله مُصابا في أعز أمانيه .

وأحب أن أذكرك أن النوشري أقام واليا على مصر خمس سنين ، ثم توفاه الله ، وإذا مصر يليها أبو منصور تكين ، ولأه إياها المقتدر ، وكانت تلك ولايته الأولى على مصر ، وأنه بقى فيها خاليا خمس سنين . ثم عزل عنها ووليها بعده ذكا الرومى أربع سنين ، بعدها عاد تكين ليلي مصر الولاية الثانية سنتين ، ثم يعزل عنها بعد هاتين السنتين ليلها أبو قابوس أياما ثلاثة ، خرج بعدها عن مصر بعد ثورة المصريين به — كما مر بك .

ولكن تكين لم يعد إلى مصر وإنما عاد إليها هلال بن بدر ليلها سنتين ، يليها بعده ابن كيغلق عاما وبعض عام ، ثم

يعود تكين ليلي مصر الولاية الثالثة تسع سنين .

وأحب أن أزيدك بعد هذا الذي أحيت أن أذكرك به
أن طنج بن جف كان له من الأولاد سبعة ، كان أكبرهم
محمد بن طنج ، وأن محمداً هذا كان أبوه يستخلفه على دمشق
حين يغيب عن دمشق . وحين مات أبوه وصل محمد حبله
بحبل عامل الخراج على الشام أحمد بن بسطام ، وكان له نعم
العون في خرجاته إلى الصيد ، حتى غلب عليه اسم « بازيار » ،
أى الذى يحمل على يده جوارح الطير التى كانوا يستعينون بها
على الصيد .

وحين ولى ابن بسطام خراج مصر صحبه محمد بن طنج
إليها . وحين مات أحمد بن بسطام ، وقام ابنه على بولاية
الخراج على مصر من بعده ، ظل محمد بن طنج موصولا حبله
بحبل الابن ، كما كان موصولا بحبل الأب ، وحين عزل الابن
عن خراج مصر ورحل عنها بقى محمد بن طنج بها ، بعد أن

وصل حبله بحبل تكين واليها ، وتوثقت صلته به حتى أصبح
منه بمثابة الابن من الأب .

وأحب أن أزيدك بعد هذا أن تكين حين عزل عن
مصر في ولايته الأولى وولى دمشق أناب عنه محمد بن طنج
في عمان ، ثم كان هذا الحادث الذي مر بك حين قضى محمد
ابن طنج على قطاع الطرق ، فلفت الخليفة المقتدر إليه ، وخلع
عليه المقتدر وزاد في رزقه .

وحين عاد تكين إلى ولاية مصر في ولايته الثانية رأينا
ابن طنج يلي الحوفين الشرقى والغربى في مصر ، قلده
إياهما تكين .

ولكن هذا الصفاء الذى جمع بين تكين وابن طنج
لم يلبث أن فسد ، أفسده ابن طنج أولاً بأطماعه ، حين
استولى على تركة والى الإسكندرية أبى اليمى أحمد بن صالح
بعد وفاته ، ولم يرض هذا تكين فغضب وأساء الظن بمن
كان يتخذة ابناً ، وما ترك المحيطون بتكين والناقون على

ابن طغج الأمور لتستقيم بينهما بل لقد مكنوا لهذا الخلاف. ليزداد ، وإذا الرجلان يحذر أحدهما الآخر ، يدبر ابن طغج لأمره على خفية دون أن يعلن شيئاً ، ويدبر تكين لأمره على خفية دون أن يعلن شيئاً ، فلقد كان ابن طغج وليّ نعمة وما يحب أن يشيع عنه أنه كافر بهذه النعمة ، وكان تكين قد جرى في نقته بابن طغج إلى شوط بعيد ، وما كان باليسير عليه أن يرتد عن هذا الشوط في يوم وليلة .

وهكذا بقي الرجلان يخشى هذا ذاك ، ويخشى ذاك هذا ، وإذا مؤنس الخادم الذي عرفت بُغضه لتكين يعين محمد ابن جعفر القرطى على خراج مصر ، بعد أن يصرف عنه الماذرائى ؛ وإذا الماذريون يهيجون لهذا ويشيرونها فتنة على القرطى ، وإذا الخليفة المقتدر يعزل القرطى بعد أن ولاء مؤنس ، وكان ابن طغج موصول الحبل بمؤنس ، موصول الحبل بأعوان مؤنس ، طامعاً فيما عند مؤنس بعد ما كان طامعاً فيما عند تكين ، يرى ما عند تكين قد انتهى بهذا الذى نال منه ، ويرى ما عند مؤنس سوف ينتهى بولاية مصر ،

وها هو ذا قد غاضب تكين فما باله لا يُرضى مؤنسا ، من أجل ذلك أجار القرطى يخفيه عنده حتى لا يصيبه مكروه . وهو حين أجار القرطى يحميه كان يرجو أن يبلغ ذلك مؤنسا فيرضيه عنه .

وما كان مؤنس يترك نصيراً له دون أن يمد له يد العون ، وكأني بهذا العون قد رسم بين ابن طنج والقرطى ، فلقد كان عوناً محدوداً هذه المرة ، عوناً يخرج به ابن طنج عن مصر آمناً من شرتكين إلى عمل آخر يليه خارج مصر ، إذ لم يكن عزل تكين عن مصر وتولية ابن طنج مكانه بالأمر اليسير .

ولقد ولى مؤنس الرملة ابن طنج ، ولأه إياها بأمره أو بأمر الخليفة ، يستوى هذا وذاك ، فلقد كان الأمر لمؤنس كما كان للخليفة يقضيه مؤنس يعلم الخليفة إن صحا الخليفة ، وبغير علمه إن غفل ، ولا أدري كيف أمضى مؤنس هذا الأمر ، أمضاه على حين صحوة من الخليفة أو على حين غفلة .

وأكاد أميل إلى أنه أمضاه على حين غفلة من الخليفة ، فما
أكثر ما كان الخليفة يغفل

ولقد انتهى هذا التقليد إلى ابن طنج سرا ، وخرج به
ابن طنج إلى الرملة سرا ، وإذا ابن طنج قد ترك ولاية الحوفين
إلى الرملة وأصبح بعيداً عن تكين قريباً من مؤنس .

ويرى تكين الشر وهو الذى قد جرب أوله ،
فيحاول أن يضم إليه ابن طنج فيرسل إليه : (ألم تُربك فينا
وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين) ، فيرسل إليه ابن طنج :
(فقررتُ منكم لما خفتكم) .

وبهذا انكشف ما بين الرجلين وغدا علنا ما كان سرا ،
وبات تكين حذراً على ولايته ، وبات ابن طنج متطلماً إلى
تلك الولاية ، طامعاً في أن تؤول إليه ، وما أظنه كان يعنيه
على أية صورة يتم له ذلك ، غير أن الزمن لم يمتد بتكين
طويلاً ، فمات قبل أن يلتقى ابن طنج يدخل عليه مصر .

وإن الذين يروون لعمر وبن العاص تلك القصة التى سبقت

دخوله إلى مصر واليا ، وأنه في قدمة له إلى مصر تاجرا حضر
حفلا لأهلها في الإسكندرية ، وأن الكرة التي كان يتقاذفها
أبناء الأمراء ، من وقعت في حجره كانت الإمارة له ، وقعت
في حجر عمرو ، فاستنكر الناس أن يكون هذا العربي أميرا
عليهم .

إن هؤلاء الذين يروون هذه لعمر و يروون مثلها لابن
طنج فيقولون : إن الإخشيد كان يجلس في دمشق يوما فرأى
طائرا كان الناس يقولون عنه : إنه حين يدور حول رأس
إنسان مرات ثلاثا ويتمنى هذا الإنسان شيئا يجاب إليه .
ولقد دار هذا الطائر حول رأس الإخشيد ، واستمع الناس إلى
الإخشيد فإذا هو يتمنى ملك مصر .

وهكذا كان الإخشيد مشغوبا بمصر ، ما نظن هذا الشغف
كان جديدا عليه ، بل نظنه كان شغفا قديما صحبه حين دخلها
مع أحمد بن بسطام ، وصحبه حين كان مع علي بن أحمد بن
بسطام ، وصحبه حين عاش في ظل تكين ، ولكن هذا

الشغف حين زكاه ما كان لابن طغج من نصر على اللصوص
الذين كانوا يقطعون الطريق على الحجاج ، وما كان لابن طغج
من بأس في طرد الفاطميين ، استحالة أملاً قوياً ، فإذا هو
يحرره للخروج على ولي نعمته تكين .

وما نظن الذي فعله ابن طغج حين خالف عن أمر تكين ،
وحين استولى على تركة والى الإسكندرية ، وهو يعلم أن ولي
نعمته يأبى ذلك ولا يرضاه ، ما نظن هذا إلا كان استملاء من
هذا الأمل ، واستملاء من هذا الطمع . وما نظن ابن طغج
حين وصل حبله بحبل مؤنس بجير القرطى ويحميه ، إلا كان
ينفذ هذا الأمل ويحقق هذا الطمع .

(٩)

وكان على محمد بن طنج قبل أن تخلص له مصر أمور
ذكرت لك منها شيئاً ولم أذكر لك منها شيئاً .

فما أظنني ذكرت لك أن الإخشيد رشا كاتباً من كتاب
الخليفة ليظفر بتقليد زائف يلي به مصر . يذكر ذلك بعض
المؤرخين ليدلونا على مبلغ الطمع لحكم مصر في نفس
الإخشيد ، وليدلونا على مبلغ الفساد في البلاط الخلفي .
ويستوى أن يكون الإخشيد حاول هذه ، ويستوى ألا يكون
حاولها . فهي حين تجرى بها أقلام المؤرخين تشير إلى هذين
الشيئين اللذين أشرت إليهما : طمع الإخشيد طمعاً أفسد عليه
نفسه ، وإسفاف البلاط الخلفي إسفافاً أفسد عليه أمره ،
سواء أوقعت تلك التي أشار إليها المؤرخون فعزوها إلى
الإخشيد ، أم لم تقع .

وما أظنني ذكرت لك أن الإخشيد اشترى ولاية مصر

يتمن آخر غير هذا الثمن الذى يُشك في أنه دفعه .

فلقد نذب الخليفة الراضى رجلا من رجاله لينظر في أحوال مصر بعد أن بلبت عليه لبه تلك الأحوال ، وكان هذا الرجل الذى نذبه الخليفة لهذا الغرض هو الفضل بن جعفر .

ولقد أراد الفضل أن يكون جادا فيما يبدو ، فشرط على الخليفة أن تكون كلمته الفاصلة ، لا ندرى أحرصا على الحق أم حرصا على شيء آخر غير الحق .

ولكن الذى نعلمه أن ابن طنج زوج ابنته من ابن الفضل هو محمد ، وإذا الفضل يُعلى اسم ابن طنج على الخليفة .
عليه واليا على مصر .

سبق هذا كله أو بعضه ولاية الإخشيد على مصر ، وإذا الإخشيد بعد هذا كله أو بعضه يلى أهر مصر ليؤسس فيها دولة له ولأهله من بعده ، على نمط تلك الدولة الطولونية ، فينتزع مصر من أحضان الدولة العباسية كما انتزعها ابن

طولون ، لتكون له ولأهله حقيقة ، ولتكون للخليفة
العباسي اسماً .

وما انتهى سعى الفضل بن جعفر عند تلك الأولى التي
مرت بك ، بل مضى يؤيد للإخشيد بعد أن ولى الإخشيد
مصر ، ويثبت أقدامه فيها خوفاً من أن ينتزعه الخليفة عنها
كما انتزع غيره . فما كان للولايات عرف محفوظ ، ولا
كانت لها سنة متبعة ، بل كانت شيئاً يُيرمه النهار وينقضه
الليل ، يجرى رضى ساعة ويجرى نقمة ساعة أخرى ،
لا تعرف ساعة الرضى من ساعة النقمة ، ولا ساعة النقمة من
ساعة الرضى .

من أجل ذلك كان على الوالى الحريص أن يُعهد لأمره ،
وكان عليه أن يحوط هذا الأمر ، ثم كان عليه أن يحوط
نفسه مع هذا الأمر .

لهذا كله عمل الإخشيد يعهد بشيء ، ويحوط هذا التمهيد
بشيء ، ثم كان عليه أن يحوط نفسه فاستقدم الفضل بن

جعفر ليبره ويكرمه برا واسعا وإكراما كبيرا ، أو قل
بر الفضل بن جعفر وأكرمه الإكرام كله حين قدم إلى
مصر .

لقد كان الإخشيد يضمن الفضل بمصاهرتة التي مرت
بك ، وها هو ذا قد ضمنه أخرى بهذا الذي استقبله به في
مصر وأعد له ، يدفعه الإخشيد راضيا ويتقبله الفضل راضيا ،
وينظر إليه الشعب ساكتا ، لا ندرى أكان على الرضى أم
على السخط .

ولقد حمل الفضل معه قبل أن يقدم إلى مصر هذه القدمة
التمن الذي أخذ به ما أخذ من الإخشيد ، حملة معه خلعاً من
الخليفة تشير إلى رضاه عن الإخشيد .

ولقد دفع الإخشيد هذا الثمن الذي نال به الرضى من
الخليفة ، دفعه فالياً من أرزاق الشعب وقوته .

وكما دفع الشعب هذا من رزقه وقوته دفع غيره قبل ذلك

من دمه وروحه ، حين قتل منه الإخشيد من قتل
ليدخل مصر .

وهكذا كان الشعب هو الفارم على صور مختلفة ، إلا
أنه على هذا كان ينشد مثلاً أعلى ، كان ينشد أن يرى أمر
هذه الدولة إلى التثام ، وكان يؤثر أن يرى كلمتها إلى إجماع ،
فهان عليه ما بذل ، وأقبل على الإخشيد يمد يده إلى يده ،
ليستقبل عهداً جديداً يلقي في ظله كسباً جديداً .

(١٠)

لقد ولي الإخشيد محمد بن طنج مصر سنة ثلاث وعشرين وثلثمائة ، ولاء إياها الخليفة الراضى كما مر بك . وفى سنة تسع وعشرين وثلثمائة مات الراضى وخلفه أخوه المتقى ، فأقر الإخشيد على مصر . وكما اشترى الإخشيد الراضى أو كاد اشترى المتقى وأفلح .

فلقد استقبل الخليفة المتقى حياة مضطربة ، طمع فيه القواد ، وطمع هو فى القواد ، فإذا هم فى حرب بينهم ، وإذا هو فى حرب معهم ، وإذا هو فى هذه الحرب لا ينجو منها . وفى غمرة هذه الفتن القائمة استنجد المتقى بالإخشيد ، والتقى المتقى بالإخشيد ، فرأى المتقى من الإخشيد شيئاً يعطفه عليه ويؤنسه به .

رآه يحله إجلالا كبيراً ، ورآه يخضع له الخضوع كله ، ورآه يهدى إليه النفيس والغالى ، ورآه يحمل إليه الأموال

حملاً ، ويكديس له الطيب تكديساً ، ويحزم إليه المنسوجات
حزماً ، ويسوق إليه الدواب سوقاً .

فعل هذا كله الإخشيد حين لقي المتقى ، فعلمه لا ليجهله
أو يكبره ، ولكن ليخدعه عن نفسه كما خدع غيره من قبل ،
فعلمه ليشتريه كما اشترى غيره . وما بال الإخشيد لا يفعل
ما ينتهي به إلى غرضه ، ثم ما باله لا يفعل ما جربته ولم تخطئه
التجربة فيه .

ولقد رشا الإخشيد الراضى فقال مصر ، ثم رشا الفضل
فثبتت قدمه في مصر ، وها هو ذا يرشو المتقى ليكتب له
المتقى ولاية مصر ثلاثين عاماً .

وهكذا أصبحت مصر تباع وتشترى ، يدفع عنها الولاية
الثلث ، ويساوم الخلفاء في هذا الثمن ، إن رضوا باعوا وإن
لم يرضوا فبضوا أيديهم .

وهكذا ضمن الإخشيد ولاية مصر بهذا الثمن الذي دفعه
للمتقى ، ضمنها له ولأبنائه من بعده ثلاثين عاماً .

ولقد كان الإخشيد في غنى عن أن يدفع هذا الثمن الغالى
ويوفره على نفسه ، ولا أقول على أصحاب هذا الثمن ، وأعنى
بهم الشعب ، فلقد سلب هذا الثمن من هذا الشعب ، وكان هذا
الشعب أولى به من الخليفة . كان الإخشيد في غنى عن هذا
الثمن الذى دفعه إلى الخليفة وإلى من حول الخليفة ، لو أن
الشعب عدل عن نظرتة إلى الخلافة ، وعدل عن نظرتة إلى
مثله الأعلى ، وعدل عن تقديسه لهذا الحق العام . ولكن
الشعب كان لا يزال طامعاً فى أن يستقيم للخلافة أمرها ،
فحرص على أن تحفظ لها هيبتها لا تفريط فيها .

وهكذا كان الشعب ممعناً فى التضحية ، يدفع عن هذا
كله دون ضجر ولا ملل .

وحين عاد الإخشيد بهذه — أى بولاية ثلاثين عاماً —
أحب أن يعود بالخليفة نفسه إلى مصر ، يجعله إلى جانبه وفى
ظله ، فيضمن مصر ويضمن غير مصر ، إذ بقاء الخليفة بعيداً

عنه في بغداد ، وبقاؤه هو بعيداً عن الخليفة في مصر ، يتيح
للحاquدين أن يغيروا الخليفة عليه . وما نظن الإخشيد كان
كبير الثقة بهذا العهد الذي ناله — أعني ثلاثين عاماً في
ولاية مصر — فهو كان يعرف أن الخليفة الذي أعطاه هذا
هو الخليفة الذي قد يمنعه هذا ، لا عبرة بوعده ، ولا عبرة
بكلمة ، ولا عبرة بعهد ، ولا عبرة بمكتوب .

وانتهز الإخشيد ما بين الخليفة المتقى وما بين قائده يدعى
توزون من نُفرة ليُجعل الإخشيد من ذلك وسيلة لإقناع
الخليفة بالعودة معه إلى مصر ، إلا أن الخليفة أبي علي الإخشيد
هذه الدعوة ولم يرحل معه إلى مصر .

وما كان الإخشيد أول من فكر في هذه ، فقد سبقه
إليها ابن طولون ، وما كان غرض الإخشيد بعيد عن
غرض ابن طولون ، وكما أراد ابن طولون أن يؤيد ملكه
بوجود الخليفة في ظله يضمن به لأمره الثبات ، ويضمن به
لأمره القوة ، أراد الإخشيد أن يؤيد ملكه بوجود الخليفة

إلى جانبه ، يضمن به لأمره الثبات ، ويضمن به لأمره القوة .

وكما اتهم ابن طولون خوف المعتمد من أخيه الموفق ، الذى كان له الأمر فى الجيش ، اتهم ابن طولون حذر المتقى من قائده توزون ، وكما أخفق ابن طولون أخفق الإخشيد ، وكما رفض المعتمد رفض المتقى ، ولقد مات المعتمد قهراً من أخيه الموفق ، وحين عاد المتقى إلى بغداد أكحله توزون فأذهب عينيه ، ونادى بالمستكفى خليفة .

وكما أقر المتقى الإخشيد أقر المستكفى الإخشيد سنة ثلاث وثلاثين وثلثمائة . ولاندرى بما اشترى الإخشيد الخليفة الجديد ، فلقد رأينا الخليفة الجديد يعرض عليه إمارة بغداد بعد أن مات توزون . ولكن الإخشيد أبى هذه الإمارة يؤثر عليها ولاية مصر .

ويعزل المستكفى ، وما مضى على خلافته غير عام ، ويخلفه .

المطيع لله ، فإذا هو يسرع بإقرار الإخشيد على مصر ،
ولا ندري كم دفع الإخشيد لهذه أيضاً ، ولكن الإخشيد
كما دعا للمستكني على منابر مصر ، دعا للمطيع على منابر مصر ،
يجعل هذه الطاعة الظاهرة ثمناً ثانياً لبقائه على عرش مصر .
لا يعنيه أن يلقى كل يوم على كرسي الخلافة خليفة جديداً ،
ما دام يملك أن يدفع ، وما دام يملك هذه الطاعة الظاهرة التي
لا تدل على شيء في القلب .

غير أن الإخشيد لم يترك ما كان يدفع عمر سدي ، ولم
يترك ضعف الخلفاء عمر سدي ، وحين أغرى المتقى بهدايا ،
وحين استنفذ من المتقى هذا الحق في الحكم ثلاثين عاماً ،
حين ملك الإخشيد هذا كله أخذ ينقش اسمه إلى جانب
اسم الخليفة على الدنانير منذ سنة تسع وعشرين وثلثمائة ،
يرى مصر له وللخليفة ، لم يرض أن يشاركه الخليفة في هذا
المظهر الاسمي ، بعد أن غلبه على المظهر الفعلي ، والناس حين
لا يملكون يقنعون بأن يكون لهم شيء قليل ، فإذا وقع في
أيديهم هذا الشيء القليل طمعوا فيما فوقه . وهكذا إلى أن

يخلص لهم الأمر كله . وما نظن الإخشيد كان سيقف عند هذه التي انتهى إليها حين شارك الخليفة في كتابة اسمه معه على الدنانير ، لو أن الزمن امتد به ، وما نظنه إلا كان يطمع في أن يستأثر بذلك كله دون الخليفة ، وينال ملك مصر حقيقة واسماً ، خالصاً له كله من دون الخليفة .

(١١)

وفي ذى الحجة من سنة أربع وثلاثين وثلثمائة ودع
الإخشيذ الحياة ، بعد أن امتد به العمر إلى أن بلغ الثامنة
والستين ، فلقد كان مولده في رجب من سنة ثمانية وستين
ومائتين ، قطع من ذلك العمر نحواً من اثني عشر عاماً على
مصر ، استقبل تلك الأعوام الاثني عشر والياً من الولاة
يعطى الخليفة أكثر مما يأخذ ، ثم توسطها يأخذ من الخليفة
أكثر مما يعطى ، ثم استدبرها يزحم الخليفة عليها ، فإذا هو
صاحب الحظ الأوفر ، ثم ضمنها له ولولده من بعده عن رضى
من الخليفة لا قهراً عنه ، فإذا مصر له باسم الخليفة ، وإذا هو
رب أسرة عرف التاريخ مصر بها ، وما ندري هل كان يطمع
في غيرها فيقطع هذا الخيط الواهى الذى كان يربطه بالخلافة
أم أنه قنع بما انتهى إليه . ويكاد يكون ضعف الخلافة عن
أن تنازعه في قليل أو كثير ، قد أرضاه بالأولى فلم يفكر
في الثانية .

ولكننا على هذا لا نغفیه من أنه كان سيقدم على الثانية
فوامتد به الزمن ، فلقد بدأ طامعاً ، والطمع يهون على صاحبه
العقبات ، ويفريه بمزيد إن جرت تخطى العقبات ، ولقد
خطا الإخشيد من عقبة إلى عقبة لم يلق كيداً ، من أجل ذلك
لا نظنه مات راضياً بما نال ، بل نظنه مات وفي نفسه طمع
إلى ما لم ينل ، وما نظنه كان بينه وبين أن يخطو إلى هذا
الذي لم ينله إلا تقدير وتمهيد ، عجل الزمن به دون أن يتهيأ
له ما قدر ، ودون أن يتم له ما أراد أن يعهد به .

ولكنه على هذا لم يترك الحياة إلا بعد أن ترك ابنه
«أونوجور» والياً على مصر من بعده ، وإلا بعد أن عهد إليه بها .
ولقد مات الإخشيد في دمشق ، وكان ابنه أونوجور
عندها خلفاً له على مصر ، أقامه الإخشيد في مقامه هذا قبل
أن يترك مصر إلى الشام .

وكان أونوجور عندها فتى في الخامسة عشرة من عمره ،
ولقد كاد الأمر يضطرب عليه أول الأمر ، كادت أن تخرج

ولاية مصر من يديه لسبيين ، أولهما سن هذا الفتى الذى لا يهيئه للحكم ، وثانى السبيين سعى عمه الحسن بن طعيج لينال الأمر دون ابن أخيه .

ولكن هذا الفتى الصغير على هذا أدخل الحكم لسبيين ، أولهما هذا العهد الذى أعطاه الخليفة المتقى للإخشيديد : قد وليتك أعمالك ثلاثين سنة فاستخلف لك أونوجور ، وثانى السبيين أن الفتى الصغير كان إلى جانبه فى هذه المحنة رجال يساندونه ، لهم حجتهم فى أن صغر السن لا يحول بين الصغير وبين أن يلى ، فمن قبله ولى أمر مصر هارون بن خمارويه بن أحمد بن طولون ، وكان أصغر منه سنا .

ولقد كان الخليفة المعز فى شغل يضعفه عن أن يعيد النظر فيما أعطى سلفه المتقى فيغير ويبدل ، فأقر أونوجور على ولاية مصر والشام ، لم يأخذ منه شيئاً مما كان لأبيه الإخشيديد .

وحين غلبت كلمة المساندين لأونوجور كلمة المخالفين عليه ،

وحين جاءت كلمة الخليفة تعطى أنوجور وتحرم عمه ، سكن
المصريون لا يقولون شيئا ، لأنهم كانوا يحبون أن تمضى
أمورهم بعيدة عن فتنة ، سوف لا ينالهم منها إلا الضر الشديد ،
ولأنهم كانوا أحرص ما يكونون على أن تستقيم الأمور العامة
للخليفة فتستقيم أمورهم الخاصة في ظل استقامة الأمور العامة .
وما عليهم في أن ينزلوا عن شيء خاص ليحموا شيئا عاما .

وما نظن أن المصريين كانوا يجهلون الأحداث المحيطة ،
وما نظنهم كانوا يجهلون الفتنة التي أوشكت أن تطل عليهم
برأسها ، وما نظنهم كانوا لا يقدرون ما سيجره عليهم
هذا الخلاف حول هذا العرش ، يصور لك هذا قول شاعرهم
ابن طباطبا :

مات إخشيدنا فها نحن في أمر مريج وكل كف مُعَد
كلكم طالب بمجد وحرص إنما الشأن أن يوافق جد
يا ولاة الأمور إن لم تنبوا لا تنظام فقد تناثر عقد
فها أنت ترى أن الأمر كان على أن يشير محنة من المحن
(م ٦ — كافور)

الكثيرة التي شقى بها المصريون حول هذه الولاية ، وذاقوا من ويلاتها الموت والجوع ، من أجل ذلك سكتوا أولاً على هؤلاء المختلفين الطامعين حتى يفرغوا من خلافهم ، ثم سكتوا ثانياً حين رأوا كلمة الخليفة المعز تقضى في هذا الخلاف ، واستقبلوا الأمر يعطون ولا يأخذون ، ليعينوا هذه الخلافة على أن تمضى ، وليعينوها على أن تحمل عبئها الكبير ، وليعينوها على أن تشق طريقها وسط هذه المصاعب المحيطة التي كادت تعصف بالدولة العربية العظيمة ، لا يعينهم أنهم باذلون ولكن يعينهم أن تستقيم الأمور .

وما ساند الساندون أو نوجور إلا وهم طامعون في ضمير سنه لينالواهم من ورائه كسباً ، لا يقوى هذا الصغير على منعهم منه ، ولقد رأوا إن هم ساندوا الكبير — أعنى العم — لن يستطيعوا أن ينالوا شيئاً .

ولقد ارتضت أم الصغير عملاً المساندين فنزلت عن الكثير لتجزئهم أجر ما فعلوا .

وأحب قبل أن أمضى معك في الحديث عن أوجور
أن أصلك بحديث رجلين كان لهما الفضل في التمكين لهذا
الفتى الصغير ، هذان الرجلان اللذان أحب أن أحدثك عنهما
هما الماذرائي أبو بكر محمد بن علي ، وكافور الاخشيدى ،
وسأحدثك عن أولهما أولا لأفرغ من شيء سبق كان له أثر
فيما لحق .

ولكني قبل أن أدخل في هذا الحديث أحب أن أختتم
صفحة الاخشيدى ، وأحب أن أسوق لك ما انتهى إلى
المؤرخين عنه مما يتصل به رجلا من الرجال فيه ما فيهم من
إقدام وإحجام ، وجرأة وخوف ، وشجاعة وجبن ، وحرص
واستهتار ، وبخل وجود .

(١٢)

لقد كان هذا الرجل القوى — أعنى الإخشيد — الذى
عرفت شيئاً عن قوته ، تلك القوة التى لم يلحقه فيها معاصر ،
كان هذا الرجل القوى جسماً عليل النفس . سوداى الطبع ،
يعاوده فى الحين بعد الحين صرع ، يهيج به فيعدو طوره ،
ويخرج به عن سكونه ، وإذا هو عنيف بمن معه بعد رفق ،
غليظ بعد حلم ، هائج مائج بعد وقار واتزان .

والويل للناس إن ألموا به حين تشور مرته ، عندها
يستقبلون النكر ممن لا يليق أن يصدر منه النكر ، أعنى
والياً ترده الولاية إلى وقار واتزان .

فإنهم يحكون أن مجلسه ضم يوماً قاضيين من القضاة ،
قاضياً لشافعية هو أبو بكر بن الحداد ، وقاضياً للمالكية هو
أبو الذكر محمد ، ويشور بين القاضيين نقاش يرتفع معه
صوتاهما شيئاً . وكان مثل هذا اللغط يهيج الإخشيد ويخرجه

من دعة إلى ثورة ، ولقد هاج الإخشيد وثار لا لأن شيئا .
حما وقع كان يحسه فيغضب ، ولكن ما وقع كان فيه ما يجرى
نفسه المعتمة ، فإذا هو هائج ، وإذا هو قد أنسى أن بين يديه
قاضيين من جلة القضاة ، وأنهما لم يفعلوا غير هذا الذى بدا
على لسانيهما عاليا شيئا ، فإذا هو يكاد يأمر بأخذ عمامتيهما
ونزعهما عن رأسيهما ، امتهاناً لهما وتشهيراً بهما .

من أجل ذلك كان الإخشيد يركن إلى الأماكن البعيدة
عن الجلبة حيث السكون والدعة ، يفعل ذلك أو يفعل به
ذلك ، حين يحس أو يحس من معه أن به مساً من صرع .

ويختلف المؤرخون بعد ذلك فى الإخشيد ، يصفه بالشجاعة
قوم ويصفه بالجنون قوم آخرون . ولقد صدق هؤلاء كما صدق
أولئك ، غير أنهم أنسوا أن الرجل كان مريضاً يصدر عن
طبيعتين : طبيعته الصحيحة وطبيعته المريضة ، وكان مع
طبيعته الصحيحة يصدر عن حزم ويقظة وحسن تدبير
وشجاعة ، وتلك هى الطبيعة التى بلغ بها مآربه . وكان مع

طبيعته المريضة يصدر عن قلق وغفلة وبلبلة وجبن ، وتلك هي الطبيعة التي أفسدت رأى الناس فيه .

وكما قالوا إنه شجاع قالوا إنه جبان . وكما قالوا إنه حازم قالوا إنه أخرق ، وكما قالوا إنه مدبر قالوا إنه مخلط . عرفوه في صحته فوصفوا الجانب الحق منه ، وعرفوه في مرضه فوصفوا الجانب غير الحق منه . ولكن الرجل كان حقه معزوا إليه وكان غير حقه معزواً إليه أيضاً، ولهذا وذاك أثره في الحياة وأثره فيه ، فلقد كان والياً يحسب ما له وما عليه ، ولم يكن فرداً من عامة الناس لا يحسب ما له وما عليه .

يروون أن هذا الرجل الذى عُرف شجاعاً في الحرب حين كان يصح عرفوه جباناً في غير الحرب حين كان يمرض ، فكان له ثمانية آلاف مملوك ، يحرسه في كل ليلة منهم ألفان ، وكان إذا سافر جعل خيام الخدم إلى جانب خيمته ، وكان على الرغم من تلك الحيلة البالغة لا يهجع في خيمته ولا يبيت فيها ، بل كان يمضى سرا فينام في خيمة من خيام الخدم ،

لا يستقر في خيمة ليلة كاملة ، بل كان يفرع فيترك خيمة
إلى خيمة ، وهو قلق هلع .

بهذه عرفه الناس وما استطاعوا أن يحكموا عليه حكماً
واحداً ، بل اختلف حكمهم ، ومن أجل ذلك رأينا محمد بن
عبد الرحمن الروذباري نائب الوزير الفضل بن جعفر بن
الفرات في مصر يقول للاخشيد ، حين شاوره في أمر من
أمره : فيك أيها الاخشيد خلتان مدمومتان البخل والجبن .
وما نظن الروذباري حكيم على الاخشيد إلا وهو ينظر إلى
طبيعة من طبيعتين ، أعنى تلك الطبيعة المريضة ، التي خلقت
من الاخشيد رجلاً جباناً ثم رجلاً بخيلاً .

وكما كان يرد هذا المرض الاخشيد إلى جبن كان يردّه
إلى بخل . ولقد روي له في ذلك ملحقاً كثيرة . عاش الناس
يتندرون بها أيامه وما بعد أيامه .

يروون أن مزاحم بن محمد بن رائق زوج ابنته دخل عليه
لابساً فرواً ثميناً ، فأعجب الاخشيد بالفرو ، وما كان يعز

عليه وهو ملك وفي يده السلطان والمال أن يحصل على مثل هذا الفرو ، أو ما هو أغلى منه وأثمن . ولكن ببخل الاخشيدي كان فوق ملكه وفوق سلطانه وفوق ماله . يدعن لهذا البخل على عليه ولا يدعن لما يمكنه منه ملكه بسلطانه وماله . يصرفه هذا البخل عما لا يليق فيوعز إلى رجل من رجاله بأن يحتال على مزاحم يوهمه أن الاخشيدي يريد أن يخلع عليه . ويوهمه أن تلك الخلعة التي يريد أن يخلعها عليه الاخشيدي تقتضى مزاحماً بأن يخلع فروه .

وما ظن مزاحم أن الاخشيدي يريد غير ما أنهاه إليه هذا الرجل من رجاله . وما ظن مزاحم أن الاخشيدي يريد أن يكر به مكر آذنيثا لا يليق بملك ، إذ الملك يقتضيه أن يترفع عما يقع فيه السوقة المعوزون . ولا يليق برجل موسريه ملك يمكنه يساره الواسع من أن ينال ما يحب . من أجل ذلك خلع مزاحم فروه . ومن أجل ذلك لبث مزاحم ينتظر الخلعة التي وعد بها والتي خلع من أجلها فروه . ويطول الوقت

بمزا حرم دون أن يُخلع عليه ودون أن يُرد إليه فروه ، وحين
يقلق مزاحم يساوره الشك ، وحين يساوره الشك يبحث
عن ذلك الرسول الذي أخذ فروه يستنجزه ما وعد ، وإذا
هذا الرسول يذهب ويعود دون أن يقول شيئاً أو يأتي بشيء ،
فيشتد الشك في نفس مزاحم ، وحين يشتد الشك في نفسه
يشتد على الرسول ، فلا يجد الرسول مناصاً من أن يقول
شيئاً ، فيقول لمزاحم : إن الإخشيد قد غلبه النوم فنام .

ويعضى مزاحم حزيناً ليعود من الغد إلى الإخشيد حزيناً ،
وحين يدخل مزاحم على الإخشيد يجد الفرو عليه ، فيستخزي
مزاحم وما استخزي الإخشيد ، استخزي مزاحم فلم يقل
شيئاً ، وما استخزي الإخشيد فقال : ما أصفق وجهك ، لقد
أبديت لك إعجابي بالفرو فلم تنزل عنه لي ، ولو قد فعلت
الشكرتك . وها أنت ترى أنني أخذته منك دون أن يكلفني
هذا الأخذ شكرك .

أرأيت إلى هذا الذي روه عنه ، فهو إن صح ذلك على

أن الاخشيـد كان بخيلا ، وأن هذا البخل أفسد عليه نفسه ،
وأفسد عليه أمـاتته ، وأفسد عليه خلقه . ولقد كدنا نكذب
هذا الذى روه عنه لولا شىء آخر يكاد المؤرخون يجمعون عليه ،
ويكاد هذا الشىء الذى يجمعون عليه يؤيد ما لم يجمعوا عليه ،
فإن المؤرخين يروون أن الاخشيـد كان كأبيه يحب الطيب ،
ويحب من هذا الطيب العنبر ، وكان يلزم الناس أن يهدوا
هذا إليه حين يحبون ، أو حين يحملون على أن يهدوا إليه .
ولون أن أمر هذه انتهى إلى هذا لانهت بسلام أو شبه سلام ،
ولم تؤكـد عليه الأولى ، ولكن المؤرخين يزيدون أن الاخشيـد
كان إذا جاء موسم الإهداء — أعنى موسم إهداء الطيب أو
العنبر الذى كان يؤثره على غيره — كان يخرج مافى خزائنه .
من هذا العنبر فيبيعه إلى التجار بـشمن غال ، ثم يتلقاه هو
منهم هدية ، يفعل هذا حبا منه فى المال ، واحتياالا منه لجمع
هذا المال ، الذى تتوق إلى جمعه وكنزه نفوس البـخلاء أمثال
الإخشيـد .

وقد يختلف هؤلاء البخلاء شيئًا عن الاخشيدين ، وقد يتفقون شيئًا مع الاخشيدين ، ولكن الاخشيدين كان ملكا ، وكان ذا جاه ، وذا سلطان وذا مال ، وكان أخرى به أن يخالف البخلاء شيئًا فلا ينحدر إلى ما ينحدر إليه طغاهم ، ومن لم يرزقوا أسبابًا مثل أسبابه تُوفر عليهم هذا الانحذار .

أرأيت إلى أن الأولى التي فعلها الاخشيدين مع مزاحم ، بعد هذه التي أجمع عليه المؤرخون ، لم تكن غلوا من الغلو ، وإنما كانت حقا من الحق .

ولكني على هذا أقول : إن الاخشيدين كان في مثل هذا يعلى عن نفسه السقيمة التي تجعله يرى الأشياء بعينه السقيمة التي تصور له الأشياء مخوفة مفزعة فيخاف ويفزع ، ويعلى عليه هذا الخوف وذاك الفزع أن يحتاط ، ثم على عليه الحيلة أن يشتط ويغلو في الشطط .

ويؤيد رأينا هذا في الاخشيدين ، وأنه كان ذا تفسين : نفس مريضة وأخرى سليمة ، أنه كان إذا سلمت نفسه -

استقامت أحواله الاستقامة كلها ، فإذا هو ورع ، وإذا هو
يخشى ربه ، ويخشى أن يفعل ما يفسد عليه تلك الصلاة التي
تربطه بربه .

يقولون : إنه في عام من الأعوام ، وفي رمضان من ذلك
العام ، وفي اليوم التاسع والعشرين من رمضان ذاك ، أحس
بشيء من الفتور بعد أن أفطر ، فاسترخى للراحة ولم يخف
لحضور الختم في المسجد ، ودخلت عليه جاريته تستنفضه
للذهاب ، وحين وجدته مثقلا قالت : سوف أعتق عنك غداً
عشر رقاب .

وهنا يحس الاخشيء شيئاً يغلب ثقله فينبسط للنهوض ، وإذا
هو يقول للجارية : ويحك ، أترين عشر رقاب تغني عن
حضورى الختم ؟ لعل رجلاً صالحاً مستجاب الدعوة يكون
حاضر تلك الجماعة يدعو فيقول : اللهم اغفر لجماعتنا . ويستجيب
الله إليه ، فما بالي لا أكون بين هذه الجماعة فيغفر الله لي معهم .
ثم مضى إلى الجامع العتيق فحضر الصلاة والختم .

وهكذا أملت عليه نفسه السليمة أن يستجيب لغير ما تمليه عليه نفسه المريضة ، فأثر أن يخالف هواه الذى يحقق له تلك الراحة الذاتية التى يحسها حين يجرى وراء مطامعه ووراء رغباته ، واطرح تلك المطامع والرغبات الحسية التى إذا دخلت على النفوس ملأتها مرضاً مثل ذلك المرض الذى عانى منه الاخشيذ كثيراً مما هو شائن ، وحركه لكثير مما هو شائن .

ومثل هذه التى رووها له عن استقامة نفسه أخرى جرت له مع امرأة من النساء أخذوا منها ابنها ، فاعترضت طريقه . وهو يسير فى شارع من الشوارع تقول له فى جرأة ، وإذا قدر لامرأة من الشعب أن تعترض السلطان وتحدثه جريئة غير هيابة ، ذلك ذلك على عظم ما نالها فاندفعت لا تبالى موتاً أو حياة ، وإذا هذه المرأة التى عظم خطبها فلم تبال العرش أو الجاه تقول للإخشيذ : أذكرك بموقفك هذا منى موقفك . بين يدي الله . وحين ذكرت هذه المرأة الاخشيذ بالله اختفت .

فيه نفسه المريضة واستقبل المرأة بنفسه السليمة ، فإذا هو ينزل عن دابته ، وإذا هو يرفع إليها وجهه ، وكأنها هي السلطان وهو هذه المرأة بين يدي السلطان ، وإذا هو يستمع لشكواها ، وإذا هو بعد أن يستمع إلى شكواها يعطيها صرة فيها مائة دينار ، ويأمر بإخلاء سبيل ابنها .

وما مائة دينار بهينة على الاخشيذ حين تعرض نفسه ، ولمثل هذه المائة حين تعرض نفس الاخشيذ يَحْتال ويسعى في الاحتيال ، ولكنه كان كما حدثتك حين تسلم نفسه ينسى طغيانه الذي يغريه بألا يعبأ لمظلوم وألا يعبأ لمكدود . وألا يعبأ إلا بما يشبع أطماعه ويحقق رغباته ، وإذا هو بعد هذا مع هذه النفس السليمة يقول للمرأة غير ما قال لمزاحم في ذلك الحديث الذي مر بك عن مزاحم ، لم يقل لها قول المتشفي حين ينال ما يطمع فيه ، بل قال لها قول الدليل للحق المدعن لهذا الحق : خذي هذه الصرة فعسى الله أن يرحم ذل موقفي بين يديه .

قد تقول: إن الاخشيدي كان دينا يحرص على معالم الدين ، من أجل هذا فعل هذه وتلك ، ولكننا نقول : إن الاخشيدي حين غلب مزاجها على فروه ، وحين كان ينال ما ينال من تجار العنبر كان يفعل شيئا يحرمه عليه الدين ، ويحرمه عليه هذا الدين .

إذن فالأخشيدي ، كان يدين حين تسلم له نفسه ، وكان لا يدين حين لا تسلم نفسه ، وكان الأخشيدي — كما قلت لك — هذا الرجل الذي يعيش بنفسين نفس مريضة ونفس سليمة ، وكان إذا خشي الله ، أو ذكر به ، تعود إليه نفسه السليمة فيملأ إملاء سليما ، ولو أن مزاجها ذكره الله حين أخذ منه الأخشيدي فروه ، لذكره وخشى وارتدت إليه نفسه السليمة ، ولو أن التجار ذكروه الله لخشى وارتدت إليه نفسه السليمة ، ولكنه كان حين يفقد من يذكره الله لا يخشى فلا ترتد إليه نفسه السليمة .

وما يدرينا لعل حوادث أخرى مرت بالأخشيدي ومر بها ! الأخشيدي ، لم يذكرها لنا المؤرخون ، ولعل تلك الحوادث

الأخرى التى مرت بالإخشيـد ومر بها الإخشيد مما عابه
المؤرخون على الإخشيد لم يجد معها الإخشيد من يذكره الله ،
وكانت نفسه المريضة غالبية ، وكانت مستعصية ، فمضى الإخشيد
يستملى عن تلك النفس المريضة وما تاب إلى نفسه السليمة .
على هذا التناقض ، وفى ظل ذلك التردد بين نفسه عاش
الإخشيد ، لا تكاد تعرفه طيباً ولا تكاد تعرفه غير طيب .
فلقد ساقوا إليه يوماً شيخاً مقامراً كان يفرى اللاعبين .
معه ويطعمهم إلى أن يجردهم من كل ما يملكون ، فإذا حاز
ما يملكون أغرام وأطعمهم فى أن يقامروا بما يلبسون ،
ولا يزال بهم حتى يجردهم من كل ما يلبسون ، فإذا هم قد
خرجوا خالية جيوبهم عارية أجسامهم . وحين يمثل هذا الرجل
بين يدي الإخشيد يغريه بالتوبة إلى الله ، فيتوب الشيخ إلى
الله ، ويرضى الإخشيد ما كان من الرجل إليه ، ويرضى
الرجل ما كان من الإخشيد إليه ، ويخرج الرجل عن
الإخشيد بعد أن يأمر له الإخشيد بثوب ورداء وألف درهم .

إلى السلطان كما أمر السلطان ، وإذا الإخشيد يقول لجنده :
خذوا ما أعطيناها واطرحوه أرضاً واضربوه مائة عصا .

وكأنى بالإخشيد حين قبل توبة الرجل وحين أعطى الرجل
ما أعطى كان يستملى عن نفسه السليمة . ولكن الرجل
ما كاد ينصرف عنه حتى عز عليه ما بذل من مال ومن كسوة ،
وإذا هو يرتد إلى نفسه المريضة فيأمر بما أمر . لا يعفى
الإخشيد من هذا الحكم ما روه له تمة لهذه القصة ، فإنهم
يروون أنه قال للرجل بعد ما أخذ منه ما أعطاه ، وبعد
ما طرحه أرضاً ، وبعد أن ضربه مائة عصا : أين هذا من
إغرائك وأطماعك ؟ .

لو كان الإخشيد أراد درساً ليقم الشيخ على الطريق
السوى ، فلقد كان حسبه ما فعل أولاً ، فهو إن كان طامعاً
حقاً في صلاح الشيخ فلقد وعده الشيخ بأنه سيصلح ، وما
كان على الإخشيد إلا أن يتربص بالشيخ ليعرف صدقه من
كذبه . ولكن الإخشيد بدأ جاداً حين استملى عن نفسه
(م ٧ — كافر)

السليمة ، ثم تَنَّى هازلاً حين استملى عن نفسه المريضة ،
فذكر ماله الذى نزل عنه وعاد بخيلاً شحيحاً بتلك الدراهم
والدنانير المعدودة .

وما أكثر ما كان الإخشيد مريض النفس ، تملكه
مآربه الدنيوية قهون فى نفسه تلك المريضة كل الضوابط
وتخرج نفسه تلك المريضة عن كل الضوابط ، يرى ماله
على الناس ولا يرى ما للناس عليه ، وهو سلطان ماعلا هذا
الكرسى إلا ليرعى ما للناس أولاً ، وهو حين يرعى ما للناس .
أولاً ويرعى ماله ثانياً ، قد ثبت بتثبيت ما للناس عليه ، فيثبت
ماله على الناس ويقيم الناس على محبته ولا يقيم محبته على الناس
والمحبة فى النفوس نائمة يوقظها عدل الوالى ورفقه ، وتوقظها
رعاية الوالى لحقوق الناس ، ويوقظها نسيان الوالى لنفسه
وذكره الناس . وإذا سلك الوالى غير هذا دفن هذه المحبة
النائمة وأيقظ فى النفوس الكراهية النائمة ، فإذا هو قد خسر

الناس وخسر نفسه من حيث أراد أن يكسب الناس
ويكسب نفسه .

وما طمع الإخشيد في مال الناس بجمعه له دونهم إلا وهو
طامع في أن يجرد الناس من كل ما لهم ، ينفس على الناس أن
يشاركوه رغد الحياة وجاه الدنيا يريد هذا وذاك له وحده
دون رعيته ، شأنه شأن المستبدين الذين لا يريدون أن تشيع
الاشتراكية بين الناس ، يشاركون جميعاً في عز الحياة وفي
جاه الحياة ، بل لقد كان الإخشيد ملكي النفس حين تمرض
نفسه ، يطمع في أن تكون الدنيا كلها بين يديه ، ويجب أن
يتخلف الناس عنه ، فمن كان ذا مال سلبه ماله ، ومن كان
ذا جاه سلبه جاهه ، حتى لا ينقص عليه غنى الناس غناه ، وحتى
لا ينقص عليه جاه الناس جاهه ، وإن وجد أن حياة الناس
تنقص عليه حياته عدا على تلك الحياة فأخذها .

عرفنا ذلك للإخشيد حين كان نائباً عن أبيه طنج في
حكم طبرية ، فلقد كان إلى جانبه في طبرية أبو الطيب العلوي ،

وكان أبو طيب العلوى رجلا ذا جاه بين الناس يحبه الناس
ويبجلونه، يكاد الناس يعرفونه ولا يكادون يعرفون الإخشيد .
ولكن أبا الطيب على هذا الذى يعطيه إياه الناس لم يكن يعطى
الإخشيد غير ما يعطيه إياه الناس ، فكان هو الآخر يكرم
الإخشيد ويبجله . ولكن نفس الإخشيد المريضة ما كانت
ترضى هذا الذى يحظى به أبو الطيب العلوى دونه . وكان
الإخشيد عندها لا يملك أن يقضى فى أمر دون أن يرجع إلى
أبيه ، فكتب إليه يذكر له شأن أبى الطيب فى عزه بين
الناس وشأنه هو فى هوانه بين الناس ، فإذا أبوه يكتب
إليه : أعز نفسك . .

ما ندرى ما أراد طعج بكلمته إلى ابنه . ولكن الإخشيد
فهمها بما تحب له نفسه المريضة أن يفهمها . ولعل الأب كان
يريد هذا الذى فهمه الابن ، ولعل الأب كان هو الآخر
يعرف طريقه فى الحياة، يريد أن يمهّد هذا الطريق له ولابنه ،
ولا يريد أن يمهّد للناس معه ومع ابنه . من أجل ذلك أمره

بأن يعمل لإعزاز نفسه ولم يأمره بأن يعمل ما يعز به نفسه
والناس . فإذا الإخشيد ينقض على أبي الطيب ليلة وهو في
شأن له فيقتله .

وما أمر الدين بهذا القتل القادر ، وما هكذا يدخل الولاية
إلى الحكم ، وهم إذا دخلوا إليه من هذا الطريق الظالم أرضوا
أنفسهم ولم يرضوا الناس . وما أظن الولاية إن عقلوا في غنى
عن أن يرضى بهم الناس . والولاية للتاريخ قبل أن تكون
للوالي ، يمضي الوالي بما نال ويبقى التاريخ بصفحاته حياة ثانية
ممتدة ، فتلك الحياة القصيرة التي عاشها الوالي ، إن طابت تلك
الصفحات طابت له حياته القصيرة على الألسنة ، وطابت في
الأسماع وطابت في الأنفس ، وإن ساءت حياته تلك القصيرة
ساءت على الألسنة وساءت في الأسماع وساءت في الأنفس ،
وما أظن الإنسان خلق إلا ليكون صفحة من صفحات
التاريخ الطيبة ، فإن هو سجل غيرها ناسياً الخلود يحب العاجلة

فقد خسر نفسه . وما وُجد التاريخ إلا ليعظ هؤلاء الذين
ينزلقون مزالق الخسران .

وعلى هذا فقد مضى الإخشيد يحب نفسه ولا يحب
الناس ، فمات لم ينتفع بحبه لنفسه ولا بحب الناس له . وعاش
المصريون في ظله صابرون على ما أصابهم من رهق ، صابرون
على ما أصابهم من ضيق ، لأنهم كانوا — كما قلت لك — لم
ينظروا إلى الإخشيد ، وإنما كانوا ينظرون إلى تلك القضية
العامة ، ورأوا إن هم ضاقوا بالإخشيد ضاقوا بتلك القضية
العامة . ولكنهم على هذا كانوا يتنفسون ، وكان يعينهم أن
يحبس الإخشيد نفسه ، فلقد استطاع كاتب من كتابهم أن
يسطر رقعة بما يحس ويحس إخوانه من حوله ، وأن يترك
هذه الرقعة في دار الإخشيد ليقع عليها ، وإذا في هذه الرقعة :
« قدرتم فأسأتم ، وملكتم فبخلتم ، ووسع عليكم
فضيقتهم ، وأدرت لكم الأرزاق فضيقتهم أرزاق العباد ، واغتررتهم
بصفو أيامكم ولم تفكروا في عواقبكم . واشتغلتم بالشهوات

واغتنام اللذات ، وتهاوتهم بسهام الأسحار ، وهى صائبات
— يقصد دعاء الداعين بالسحر — ولا سيما إن خرجت من
قلوب قرحتموها ، وأكباد أجعتموها ، وأجساد أعريتموها .
ولو تأملتكم هذا حق التأمل لا تنبهتم ، أو ما علمتم أن الدنيا
لو بقيت للعاقل ما وصل إليها الجاهل ، ولو دامت لمن مضى
ما نالها من بقاء ، فكفى بصحبة ملك يكون فى زوال ملكه
فرح للعالم . ومن المحال أن يموت المنتظرون كلهم حتى لا يبقى
منهم أحد ويبقى المنتظر به . افعلوا ما شئتم فإننا صابرون ،
وجوروا فإننا بالله مستجيرون . وثقوا بقدرتكم وسلطانكم
فإننا بالله واثقون . وهو حسبنا ونعم الوكيل .

ويعيننى من تلك الرقعة ختامها ، فهذا الختام يدلك على
ما تذرعه به المصريون من صبر ، وما تحلوا به من استمسائك
بحقهم العام ، وما اتصفوا به من نسيان لحقهم الخاص ، يرون
القضية العامة أجل من الإخشيد ، وأجل من ذلك الحق الخاص ،
الذى ظلمهم عليه الإخشيد .

والرقعة قبل هذا الختام تعطيك صورة واضحة لحكم الإخشيد ، وتعطيك صورة واضحة عما كانت تحمل نفوس المصريين للإخشيد وهذا الشعور الذى أملى على هذا الكاتب المصرى هذه الرقعة كان يلى على عامة المصريين أكثر مما فى هذه الرقعة . كتب هذا الشعور هذا الكاتب فأبرزه فى رقعة ، وكتبه المصريون فى صفحات صدورهم فوعوه وعبروا عنه ، فكانوا لا يصطفون لموكبه الكبير حين كان يخرق هذا الموكب الكبير الشوارع .

ولقد مضى الإخشيد بعد أن حقق لنفسه ما شاء من متاع ولهو وأبهة ، ولكنه مضى ولم يحقق شيئاً فى قلوب رعاياه ، فمضى رجلاً عاش لنفسه ولم يعيش لأُمته . وفى هذه المنزلة التى وضع نفسه فيها مات ، لم تذكره أُمته وتركت التاريخ يذكره .

وأحب بعد هذا أن أعود بك إلى الحديث عن هذين الرجلين اللذين وعدتك بالحديث عنهما ، وهما أبو بكر محمد ابن علي الماذرائي ، ثم أبو المسك كافور ، فلقد كان لكليهما شأن في تولية أونوجور وتثبيت ملكه ، وأولهما مضي محسوباً على هذه الدولة ، وثانيهما مضي معدوداً في هذه الدولة . من أجل ذلك سوف أبدأ بهذا المحسوب وأثنى بهذا المعدود ، أذكر من أخبار الثاني هذا القليل الذي شارك به في هذا التمهيد لأونوجور ، وأترك الكثير من أخباره لمكانه المخصص له من هذا الكتاب ، لتستقبل معي حياة كافور كاملة ، وتعرف كيف استأثر هذا الخصى بالملك ، وجمع تاريخ هذه الدولة الإخشيدية كله حوله .

وأبو بكر الماذرائي هذا الذي نحب أن نبدأ الحديث به . هو فرد من أفراد تلك الأسرة التي عرفت باسم الماذرائيين

— نسبة إلى قرية من قرى البصرة اسمها ماذرايا — تلك
الأسرة التي ظلت في مصر فترة طويلة تقيم وتعزل
وتنهي وتأمّر .

ولسنا ندرى على التحديد متى كان رحيل جد هذه الأسرة
إلى مصر ، كما لا ندرى من كان أولهم قدوماً إلى مصر ، غير
أننا نكاد ندرى أن جدًا لهذه الأسرة لا نعرف اسمه قدم إلى
مصر حين قدم إليها أحمد بن طولون ، وحين أصاب هذا
الجد في مصر حظاً من الثراء ، وحظاً من الجاه ، أرسل يستقدم
أهله ، فإذا هو بهم أسرة ، وإذا هذه الأسرة يكتب لها تاريخ
طويل ممدود ، تشارك به في كل دولة ، وتشارك به مع كل
والٍ من ولاتها .

وكان هذا الجد الذي أسس لهذه الأسرة في مصر هو
أحمد بن إبراهيم — وقيل ابنه محمد — فلقد ولي هذا الجد
خراج مصر ستة وستين ومائتين أيام أحمد بن طولون .
وحين كتب لهذا الجد أحمد الماذرائي هذا لفّ حوله

أهله ، فكان فترة ينيب عنه أخاه ، وأخرى ينيب عنه ابنه عليا . وتشيع الشائعات أن أحمد الماذرائي قدم مد يده إلى أموال الدولة فاختلس منها شيئاً كثيراً ، وينبرى عليٌ للدفاع عن والده دفاعاً دلياً على سعة حيلة ، وتوقد ذهنه ، وحضور بديهة ، وإذا هو بهذا الدفاع يبرىء أباه ويبعد عنه مالمصق به ، لأندرى أ كانت تلك التبرئة لأن الأب لم يختلس حقاً أم كانت تلك التبرئة لأن الابن كان يعرف مداخل تلك الأمور المالية التي كانت تدق على عقول الكثيرين . وسواء أ كانت هذه أم تلك فلقد برىء الوالد مما نسب إليه ، وبدأ نجم الابن يتألق ، فإذا هو مقرب من السلطان وإذا أحمد بن طولون يعطيه فوق ما كان في يديه وإذا هو مطلق اليد في إدارة مصر .

وما أنسى عليٌ آله كما لم ينس أبوه آله ، فإذا عليٌ يفرض على ابن طولون ما ذرائياً آخرأ هو أخوه الحسين بن أحمد ،

وإذا ابن طولون يجعل للحسين بن أحمد تدبير الأمور
في الشام .

وتمضى الأيام وإذا على هذا وزير لخمارويه ، وإذا هذا
الوزير يستأثر بخمارويه يصرفه كيف شاء ، وإذا هو يغريه
بالحسين بن مهاجر ، وكان أقرب الناس إلى أحمد بن طولون
إذ كان ابن مهاجر يحتفظ بأموال كثيرة لأحمد بن طولون .
ولقد استولى خمارويه على هذه الأموال ، استولى عليها
ليجعلها في يد على الماذرائي . وهل أغرى الماذرائي خمارويه
إلا ليضمن هذه التي كان يطمع فيها .

وكما مهد أحمد لابنه على ومهد على لأخيه الحسين ، عند
أحمد بن طولون أخذ على يمهـد ثانية لولديه . أبي بكر محمد
بن على . وأبي الطيب أحمد بن على ، فاستقدمهما إلى مصر
وأفلح في أن يولى ابنه أبا بكر محمداً على الخراج ، ثم على
ديوان الرسائل .

وتمضى الأيام فيموت خمارويه ، ويؤول الأمر إلى أبي

العساكر جيش بن خمارويه . وحين آل الأمر إلى أبي العساكر آل إلى علي ، فأصبح صاحب الأمر دون أبي العساكر . وكما لم يرض الجند أبا العساكر لم يرضوا علياً ، وكما ثاروا بأبي العساكر فقتلوه ثاروا بعلي فقتلوه .

ولسكن هذه الثورة التي قضت على أبي العساكر لم تقض على الأسرة الطولونية ، كما أن هذه الثورة التي قضت على علي لم تقض على الأسرة الماذرائية ، فإذا هارون بن خمارويه يخلف أباه ، وإذا أبو بكر الماذرائي يخلف أباه ، يخلفه وبين يديه ثروة كبيرة تركها له أبوه ولم يستطع الثوار أن يقيموا عليها .

وحين خرج الطولونيون من مصر خرج معهم أبو بكر فيمن خرج من عمال الطولونيين ، تاركا أخاه أبا الطيب على خراجها ، ثم عاد أبو بكر ليخلف أخاه عليا على خراج مصر بعد وفاته ، وظل بها يجمع الأموال إلى أن ضاقت بها خزائنه ، ويجمع في يده السلطان حتى لم يبق لغيره سلطان ، وإذا الخلافة.

النأمة تستيقظ قليلا فتستدعيه لتطالبه بأداء أموال كثيرة كانت عليه ، وتصادر جزءاً كبيراً من أملاكه ، وتصادر جزءاً كبيراً من أملاك أسرته .

وكما خرج أبو بكر من مصر عاد إلى مصر بعد أن ظل أربعة عشرة عاماً بعيداً عنها ، عاد إليها ليلي خراجها مرة أخرى . وكان الخلافة لم تكن معه جادة . وتحس الخلافة مرة ثانية أن أبا بكر الماذرائي يختان أموال الدولة ، وتحب أن تستبدل به فتكتب إلى تكين والى مصر أن يضع يده على أبي بكر إلى أن يحضر عامل الخراج الجديد . ويرى أبو بكر أنه على أن يحاسب ، وأنه على أن يؤخذ ما فى يده من جميع ، فيسعى سعيه للخروج عن مصر بما يملك من مال ، ويسعى سعيه إلى أن يدخل إلى ضمير تكين يغريه بالرشوة ، فيهدى إليه وإلى زوجته هدايا يقدرها المؤرخون بنحو من عشرين ألف دينار ، أى ما يعدل عشرة آلاف من الجنيهات .

ويخدم الجد أبا بكر فيموت عامل الخراج الذى أرسلته

الخلافة ليحل محل أبي بكر في الطريق ، فإذا أبو بكر على عمله لم يخلع عنه ولم يغادره .

ويعت تكين وتضطرب الأمور على محمد بن تكين - كما مر بك - ويشور الجند على أبي بكر مطالبين بعطائهم ، ويحرقون داره ودور كثير من أتباعه ، ويخرج محمد بن تكين إلى الشام ، ويختفي أبو بكر في دار من دور أصدقائه . ويكتب محمد بن تكين من الشام إلى الخلافة في بغداد ليلى مصر ، كما يكتب أبو بكر الماذرائى من مخرجه في مصر إلى الخلافة ببغداد لتقره على عمله بمصر . وتستجيب الخلافة في بغداد لمحمد بن تكين كما تستجيب للماذرائى ، ولا ندرى كم دفع ابن تكين ثمناً لهذا ، كما لا ندرى كم دفع الماذرائى ثمناً لهذا ، ولكننا نخال أنفسنا ندرى بأن الماذرائى أغلى فيما دفع وغالى ، فلقد كتبت إليه الخلافة في بغداد تفوض إليه أمر مصر وتكل إليه من يختار لولايتها ، كتبت بهذا الخلافة في

بغداد إلى الماذرائي وهي التي كتبت مع هذا الذي كتبت به إلى الماذرائي عهداً إلى ابن تكين توليه مصر .

ونكاد نظن أن الخلافة في بغداد كان لها حينذاك بابان ، باب دخل منه ابن تكين فنال ولاية مصر ، وباب دخل منه الماذرائي فنال الحق في أن يولي مصر من يختار ، ونسئ الظن بالخلافة فنقول : لعل الباب الذي دخل منه ابن تكين كان هو الباب الذي دخل منه الماذرائي ، فدفع ابن تكين شيئاً فنال على قدر ما دفع ، ودفع الماذرائي شيئاً أكثر فنال على قدر ما دفع . وما على من هم حول الخلافة من البائعين إلا أن يقبضوا ، وما عليهم بعد أن يقبضوا على أية صورة يقع الأمر ولعلمهم أرادوا بذلك مكرراً وأرادوا حيلة ليعود إليهم المختلفون فتكون لهم معهم مساومة ثانية ، ويظل هذا الباب — باب الأخذ والعطاء — مفتوحاً لا ينغلق .

ونحسن الظن بالخلافة شيئاً فنقول : لعل الخلافة أرادت هذا لتفيد من خلاف الناس بعضهم على بعض ، فتضمن في

ألا يخرج أحد عليها ويستقل بالأمر كما حدث مع الطولونيين .
ولقد وصل إلى ابن تكين جواب ما أراد ، كما وصل إلى
الماذرائي جواب ما أراد ، فخرج الماذرائي من مخبئه يصرف
أمر مصر بهذا الجواب الذي وصل إليه ، وقصد ابن تكين
مصر بهذا الجواب الذي وصل إليه ليلي أمره فيها ، ولكن
الماذرائي كان لا يحب أن يلي ابن تكين مصر فيقطع في
شيء فوق ما نال يكون من ورائه إقصاؤه هو ، لم يذكر
ما كان لأبيه تكين معه من سابقة ، أعني تلك التي مرت
بك حين هياأ له أن يخرج بماله لما غضبت عليه الخلافة .
ولكن الماذرائي كان لا يراها سابقة تُرعى وتذكر لتحمد ،
وإنما كان يراها سابقة من تلك السابقات التي يبدو صاحبها
متفضلاً وهو مُشترى ، فلقد اشترى الماذرائي تكين بـ ثمن
غال ، وأعطى تكين ما أعطى بهذا الثمن الغالي ، من أجل
هذا لم يذكر الماذرائي ما كان من تكين إليه على أنه فضل
يحمد ويرعى ، ولكنه نظر إليه على أنه بيع وشراء . ولعله
حين نظر إليه تلك النظرة ، وجد نفسه قد غبن حين دفع
(م ٨ — كافور)

هذا القدر الكبير في هذا البيع والشراء ، فلم يؤيد ابنه محمدًا .
وحين لم يحب الماذرائي أن يدخل ابن تكين مصر
خرج إليه في جيش من المغاربة وصدّه عن دخول مصر ،
وبقيت مصر فارغة من وال ، أو قل بقيت مصر وعلى
ولايتها الماذرائي نحوًا من اثنين وثلاثين يومًا ، إلى أن وليها
الاشيد ولايته الأولى .

ويتور الجند ثانية على أبي بكر يطلبون أرزاقهم ، ويمضون
في ثورتهم فيحرقون دوره ودور أهله ، وتحمى الفتنة بين
المغاربة جند الماذرائي وبين المصريين جند الدولة ، وما ندرى
كم ذهب ضحيتها من هؤلاء ومن هؤلاء ، ولاكنها على
كل حال كانت فتنة قوامها السلاح لا الأيدي ، وما ضحايا
السلاح كضحايا الأيدي .

وفي ظل هذه الفتنة القائمة سعى ابن تكين لدخول
مصر ، فدخلها مستنصرًا بجماعة من المصريين ، وتشور الحرب
بين ابن تكين وجنده المؤيدين له ، وبين ابن كيغلق وجنده

المنصرين له ، وكانت الخلافة أعطته مصر بعد أن أعطتها
الاشييد للمرة الأولى ، كما مر بك . وما خمدت الحرب بين
الجيشين إلا بعد أن فر ابن تكين عن مصر .

وما إن خلع الخليفة القاهر وولى الخليفة الراضى حتى عاد
ابن تكين إلى مصر يدعى أن الخليفة الجديد جعل مصر
إليه ، وتقوم الحرب ثانية بين ابن كيغلع وبين ابن تكين ،
وصلى المصريون شرها مرة ثانية ، إلى أن يهزم ابن تكين
ويعود من حيث أتى .

وأبو بكر الماذرائى من وراء هذا كله يثبت لنفسه ،
ويثبت لأهله ، يخسر الناس ويكسب هو ، ويفقد الناس
ويجمع هو ، وإذا ابن كيغلع الوالى الاسمى والماذرائى الوالى
الفعلى .

وما فعلته الخلافة مع ابن تكين ومع الماذرائى هناك
فعلت مثله مع ابن كيغلع والماذرائى هنا ، فلقد كتبت إلى ابن

كيغلغ تُقره على مصر ، وكتبت إلى الماذرائي تجعل إليه أمر
مصر يولى عليها من يشاء ويختاره ، فأعطت بذلك الماذرائي
فوق ما أعطت لابن كيغلغ ، وأرخت الحبل للماذرائي يُمضي
الأمور كما أحب ، وأصبح ابن كيغلغ لا أمر له ولا نهى ،
وأصبح الماذرائي له الأمر والنهى ، ومضت الأسرة الماذرائية
تجمع الدنيا في يديها ، تلتوى الأمور في طريقها شيئاً وتستقيم
شيئاً ، تعصف بهم الحياة فيتوارون ، وتصفو لهم الحياة
فيظهرون . ولعل تلك الثروات الضخمة التي كانت في أيديهم
هي التي مكنتهم من أن يصبروا للبلاء ، ومكنتهم من أن
يدفعوا عن أنفسهم هذا البلاء . فلقد قيل إن صدقات أبي
بكر الماذرائي بلغت في سنة واحدة نيفاً وستين ألف دينار .
وأن إيراد ضياعه في مصر بلغ أربعمائة ألف دينار في السنة .
سوى الخراج .

كان هذا مال أبي بكر وحده فما بالك بمال أسرته -

وهكذا حازت هذه الأسيرة ما لمصر من غلات دون المصريين
أعطوا منها المتفعين حول الخليفة . وما أظنهم أعطوا منها
المصريين شيئاً ولا عادوا عليهم بشيء .

ويحدثنا المؤرخون أن الإخشيد حين ولى مصر للمرة
الثانية وأراد أن يدخلها لم يعنه أمر الخليفة الذى فى يده .
ولكن عناء أمر أبى بكر الماذرائى فى مصر . فكتب يطلب
إليه أن يتركه يدخل مصر على أن يظل ما لأبى بكر
له كما هو .

غير أن أبا بكر كان يخاف الإخشيد على ما بين يديه ،
فجمع له جموعه ، وكلفه شيئاً كثيراً ، وحمله على حمل صعب
لم يقو عليه الإخشيد إلا بعد جهد جهيد . فلقد أراد ابن كيغلاغ
أن يخلى الطريق أمام الإخشيد ، وأراد الماذرائى أن يسد
الطريق على الإخشيد ، فغلبت إرادة الماذرائى إرادة ابن
كيغلاغ ، وكان ما كان من حرب بين الجيشين دفع
المصريون ثمنها من دماء ومال .

وحين دخل الإخشيد مصر لم يعدم من الماذرائين من
يعد يده إليه مظهرآ الخلاف على أبي بكر ، وإذا الإخشيد
يُسلم أمره إلى ماذرائي آخر ، هو الحسين ، ابن أبي بكر
هذا ، ويختفي أبو بكر فيظهر ابنه ، وهكذا عرفت هذه
الأسرة كيف تداور الأيام ، وكيف تمضي مع الأيام ، وكيف
تساير جميع الحكام .

وعاش أبو بكر في مخبئه يطل برأسه ، يرهبه الإخشيد .
لأنه كان يؤمن أن الحياة لأسرته ، كلما وقعت بهم نكبة
احتالوا في دفع تلك النكبة فخرجوا منها ظافرين ، ويرغب
إليه لأن أسرته كانت خزان المال في الأرض على الرغم مما
نالها من مصادرة .

وسرعان ما يُهدى أبو بكر للإخشيد هدية تبلغ خمسين
ألف دينار ، وسرعان ما تذهب هذه الهدية بغضب الإخشيد ،
فلقد كان بخيلا وكان مُحباً للمال ، وما خمسون ألف دينار

بالشيء القليل . وسرعان ما طلب الإخشيد من ابن الفرات
أن يعامل الماذرائي معاملة رقيقة ، وكان ابن الفرات قد جاء
مصر ليحاسب الماذرائي على ما جمعت يده ، وعلى الرغم مما
نال أبا بكر فقد بقي له شأنه وبقي له أمره ، وحين يموت
الإخشيد وتضطرب الأمور على أونوجور يظهر أبو بكر
ليقول كلمته التي رجحت كفة أونوجور وهبطت بكفة عمه
الحسن بن طنج ، وما أراد أبو بكر أونوجور ، ولكنه
أراد نفسه يريد أن يعود صاحب الأمر كله ، ولكن كافور
كان أقوى من أبي بكر ، وكان أبو بكر قد علت به
السن وضعفته الأحداث ، فانتهى الماذرائي ليظهر كافور .

وكان الماذرائي يحس ما لكافور من شأن فأراد أن يشتريه بهذا الذي صنع في تولية أونوجور ، يروون أنه كتب إلى كافور-- وكان كافور عندها بالشام -- ينهى إليه ما كان له من جهد، ويروون أن كافور كتب إلى الماذرائي يحمده ما فعل، لانهلم تفصيلا عن هذا الكتاب الذي أرسله الماذرائي ، ولا نعلم تفصيلا عن هذا الكتاب الذي أرسله كافور لنعرف كيف صانع الماذرائي كافور، ولنعرف كيف صانع كافور الماذرائي. ولكننا نعرف أن وصول كافور إلى مصر كان مع وصول كتاب الخليفة المطيع بتولية أونوجور ولاية مصر والشام، ونعرف أن أبا المسك كان له الأمر دون أونوجور ، وأن أونوجور حين مات سنة تسع وأربعين وثلثمائة ، بعد أن ولي مصر خمسة عشر عاماً أقام أبو المسك مقامه أخاه عليا، وكان عندها ابن ثلاثة وعشرين عاماً ، وأقر الخليفة المطيع ما أمضاه كافور. وظل كافور صاحب الأمر أيام علي كما كان

صاحب الأمر أيام أونوجور ، ونعرف أن أبا المسك حين مات على بن الإخشيد سنة خمس وخمسين وثلثمائة أعلن نفسه حاكماً على مصر ، وأن الخليفة المطيع ولاء إياها ، بعد أن أقصى عن الحكم ابناً كان لعلى صغيراً ، هو أحمد ابن على .

وهكذا ترى معي أن الإخشيديين لم يحكموا مصر إلا الفترة التي حكمها الإخشيد ، ثم كان الأمر إلى كافور أعوام أونوجور ، ثم أعوام أخيه على ، إلى أن كان الأمر إلى أبي المسك كافور دون الصغير أحمد بن على ، وحين مات كافور سنة سبع وخمسين وثلثمائة ظهر أحمد وكان عندها صبياً في الحادية عشرة ، فولى مصر عاماً وأشهرًا ثلاثة .

ولكننا نحب قبل أن ندخل بك إلى حياة كافور أن نوجز لك الحديث شيئاً عن حياة أونوجور وأخيه على من بعده ، وهو إن بدا عن غير كافور فإن فيه نصيباً كبيراً لكافور .

يروون أن أبا المسك لم يتح لأونوجور فرصة ليمرن

على الحكم فيفيد من هذا المران ويظهر للناس يعرفونه على
حقيقته ، ويترك للتاريخ صفحة يسجلها له التاريخ كما عليه
حكماً صحيحاً . بل لقد اختفى أونوجور ، ليظهر كافور ، وكان
الخطباء يدعون على المنابر لكافور ولا يدعون لأونوجور ، وكان
حَسَب أونوجور أن يدير يده فيما خصصه له كافور من
مال يبلغ أربعمائة ألف دينار في العام .

وحيث شب أونوجور عن الطوق وبلغ رشده بلغ
أن يحس استبداد كافور بالأمر دونه ، وزين له المتصلون به
أن يناوىء أبا المسك ليأخذ منه ما سلبه إياه .

ولقد كانت كبيرة على نفس الملك الصبي أن يرى
أبا المسك في يده المال كله وليس هو في يده غير تلك الدراهم
التي فرضها له أبو المسك ، وأن يرى أبا المسك الأمر الناهي وهو
ليس له أمر ولا نهى ، وأن يرى كل ما كان لأبيه في حوزة
أبي المسك وهو ليس له من ذلك قليل ولا كثير ، وأن يرى
أبا المسك السلطان غير المتوج وهو السلطان المتوج . وماذا

يعنى التاج إن لم يُعط صاحبه الحق فى أن يقول وأن يفعل ، وإلا كان تاجاً من تلك التيجان التى توضع على رؤوس الدُّمى .

من أجل ذلك لم يكن الملك الصبى متأيماً على من كشفوا له عن ذلك كله ، ولقد بلغت السن أن ينطق ، وما أذله إن أمسك لسانه مع هذه السن عن أن ينطق ، ثم ما أضيعه إلى أن يموت إن سكت عن أن يطلب ما له حين بلغ أن يطلبه . وهكذا بدأ أونوجور يضيق بكافور ويتعقب أعماله ، وهو الذى كان من قبل أن يبلغ السن لا يملك أن يضيق ، ولا يملك أن يتعقب عملاً لأبى المسك .

وشاء أونوجور أن يَشيع عنه أنه ساخط على أبى المسك ، وأنه ناقم عليه فعلته به ، ليحرك بذلك المشفقين عليه فيملكوا أن ينطقوا كما ملك هو أن ينطق ، ويضمن بهم تأييداً له على حقه ، ويضمن بهم شيعة وأنصاراً . فإذا هو يترك الحاضرة — مقر سلطانه — إلى مكان آخر ،

لتغدو تلك الجفوة بينه وبين كافور سافرة بعد أن كانت شيئاً تنطوى عليه جدران القصر ، ولتصبح حديث الناس عامة بعد أن كانت حديث فئة خاصة .

ولقد ضمن أوجور بهذا شيئاً ، ضمن أن يقسم الجند كما قسم الرعية ، فإذا الجند قسمان : قسم له وقسم لكافور . وكان أوجور حين ترك العاصمة ، وهو يدعى أنه خرج للهو والصيد ، ينوى أن يخرج إلى الرملة ليتمكن لنفسه ، وليجمع حوله من هم على رأيه ، ومن هم برمون بأبي المسك معه ، وينوى أن يعود بهؤلاء جميعاً ليلقى أبا المسك قوياً على انتزاع الأمر من يديه .

ولكن أماً لأوجور كانت أبصر بالأمور من ابنها أوجور ، وكانت ترى الضجر بأبي المسك لم ينته إلى قلوب كثرة من ذوى النفوذ ، ولم ينته إلى قلوب كثرة من الجند ، وكانت تعلم أن ذوى النفوذ هم بين طامع في جأه أو طامع في مال ، وكلاهما إرضاءه عسير ، فالباطامون في الجأه

لا شك مقاسمون الجاه ابنها إن هم أفلحوا . وقد يكونون .
شرا من أبي المسك . والطامعون في المال مطالبون ابنها
بالكثير قبل أن يقدموا ، وما في يد ابنها قليل أو كثير .
مما هم فيه طامعون .

والجند قلوبهم رهن بأرزاقهم ، يعطون قلوبهم حيث .
يضمنون أرزاقهم ، وما في خزائن ابنها شيء قليل أو كثير
من هذه الأرزاق ، وقد يغريهم أونوجور بما سيكون له
فيعطون قلوبهم نسيئة . ولكن الويل لابنها إن طال أمد
الفتنة ، عندها سوف ينهزم صبر النفوس بين يدي شره .
البطون ، وسوف يستحيل تأييد المؤيدين له من الجند
عدوانا عليه .

هكذا رأت الأم بعيني بصيرتها ، وهكذا قدرت الأمور
بحكمتها . فإذا هي تحذر ابنها ألا يفعل . وإذا هي تخوفه
الفتنة ، وإذا هي لتكسب أبا المسك صديقا لتلك الأسرة تقف .
إلى جانبه وتقفه على ما اتوى ابنها أن يفعله .

وإذا كافور يملك في تلك المحنة رأياً يُغبط عليه: فلقد كان
في وسعهِ أن يعصف بالملك الصبي . ويكلف نفسه خوض
محنة من المحن الهينة . ولكن أبا المسك كان في هذه لبقاً .
ورأى الشر الصغير قد يجر إلى شر كبير ، وذكر أن معظم
النار من مستنصر الشرر ، ونظر فرأى الملك الصغير أهون
من أن يركب له متن الخطر ، وأحسن أن الملك الصغير
مكسوب بمزيد من التدليل لا بقليل من العنف ، وهو
بهذا المزيد من التدليل ضامٌ ما بينه وبينه . قاطع ما بينه
وبين مناصريه ، وأنه بالقليل من العنف قاطع ما بينه وبينه :
واصل ما بينه وبين مناصريه .

من أجل ذلك آثر أبو المسك أن ينزل عن شيء من
كبريائه ليرضى كبرياء الصبي ، فكتب إلى الصبي يسترضيه ،
وكتب إلى الصبي يُعنيه . فإذا الصبي قد أنسى ملكه وأنسى
رسالته ، وإذا هو قانع بكلمات ، وقانع بدريهمات ، وإذا الأمور
تعود ثانية إلى أبي المسك ، أو تبقى كما هي في يدى أبي المسك ،

يجريها خالصة له من دون أونوجور كما كانت من قبل .
وأمسك أبو المسك هذه المرة بزمامها إمساكا شديداً ،
يرقب الصبي ويرقب المتصلين بالصبي ، إلى أن مات هذا
الصبي سنة تسع وأربعين ومائتين . وما نظن أبا المسك
إلا استعجل الموت لهذا الصبي فدمس إليه السم ليستريح منه
ومن مذاوءته . وليقطع السبيل على هؤلاء الذين حدثتهم
أنفسهم بأن يجعلوا من هذا الصبي وسيلتهم لمناوءة أبي المسك
وإبعاده عن هذا العرش الذي أخذ يوطئه له .

ولقد مات أونوجور عن ثلاثين عاماً . عاش منها سلطاناً
أربعة عشر عاماً . أو قل : عاش منها أبو المسك سلطاناً في
ظل أونوجور أربعة عشر عاماً .

ومات أونوجور ليلي الأمر من بعده أخوه علي بن
الإخشيد . وكان عندها قتي في الثالثة والعشرين من عمره .
وما أغنت علياً سنه . فما كان صغيراً حين ولي صغيراً أخيه .
ولكنه كان حين ولي قد ملئت نفسه رهبة من أبي المسك .

وأكسبته ذلة أخيه ذلة ، وأكسبه هوان أخيه هوانا . وما نظن أبا المسك ترك هذا الوارث الثاني بعيداً عن رعايته ، وما نظنه إلا أخذه بما يحب ونشأه كما يهوى ، وأعدّه كما أراد .

وهكذا دخل على إلى الحكم كبيراً صغيراً ، كبيراً بسنه صغيراً بعقله ، فلم يُغن شيئاً ، واستلم لأبي المسك يعضو الأمور دونه ، وكما كان أبو المسك يعطى أونوجور أعطى علياً ، لم يزد في عطائه شيئاً ، بل لقد زاد أبو المسك فسلبه شيئاً كان لأخيه ، فما ترك أبو المسك علياً يظهر لشعبه ، ولا تركه يجلس إلى ندواته إلا إذا كان أبو المسك معه .

ولقد ضاق الفتى بأمره فأنحدر إلى اللهو يلهو ، ثم ضاق باللهو لم يجد فيه سلوته فارتفع إلى العبادة يتعبد ، ثم أرهقته العبادة فشمر لحقه يطلبه ، فإذا هو قد أفسد ما بينه وبين كافر أفساداً جديداً ، وإذا كافر يستعجل به الموت كما

استعجله بأخيه من قبل ، وإذا هو يدس له السم كما دسه
لأخيه من قبل ، على أن يخرج من الحياة والسلطان معاً
سنة خمس وخمسين وثلثمائة ، بعد أن ولي مصر نجوياً
من ست سنين ، قضاها عيها لكافور التمديد الأخير
بضعفه .

ونعود بك إلى الوراق قليلاً لنبدأ معك حديثاً يقطع عليك هذا الحديث الذي نحن به موصولون ، ولنصلك بحديث كافور منذ وطئت قدماه مصر ، فلقد آن لك أن تعرف سيرة هذا الرجل كيف بدأت .

ما قدم كافور مصر قدوم غيره سيدياً أو شبه سيدي ، بل قدمها مجلوباً مع عبيد من هنا ومن هناك ليباع في أسواقها ، وكان عندها فتى ما بين العاشرة والرابعة عشرة .

وما نطن نشأة أبي المسك تختلف كثيراً عن نشأة جُف ، جد هذه الأسرة الإخشيدية ، فقد جلب جُف إلى المعتصم إلى أسواق بغداد من فرغانة كما جلب أبو المسك إلى أسواق القاهرة من النوبة أو السودان ، وانتهى أمر جف إلى المعتصم الخليفة ، كما انتهى أمر أبي المسك إلى محمد بن طغج ابن جف السلطان .

وتختفى سيرة جف فلا تبين إلا حين اتصال جف بالمعتصم
جندياً في حرسه الخاص ، وتبين مسيرة أبي المسك فلا تختفى
منذ جاء مصر إلى أن اتصل بالسلطان .

وحين اختفى ما اختفى من سيرة جف أضفى أبناؤه على
أنفسهم أنهم من نسل ملوك فرغانة ، وحمل كل منهم لقب
الإخشيد ، وما منع هذا الذي ظهر من سيرة أبي المسك من
أن يحمل لقب الأستاذ .

وما حرك هذا الذي اختفى من سيرة جف الإعجاب ، على
حين حرك هذا الذي ظهر من سيرة أبي المسك الإعجاب ،
فإذا جف يمر على صفحات التاريخ بأعماله التي عملها وإذا هو
رجل من الرجال ، وإذا أبو المسك يمر على صفحات التاريخ
بأعمال لم يعملها وإذا هو أعجوبة من الأعاجيب ، وإذا سيرته
من أقرب السير ، وإذا حوله قصص وحوله أحاديث ، وإذا
هو بطل الأبطال .

لقد جاء الفتى كافور إلى مصر مسرّقا سوق العبيد ، وعرض

للبيع في أسواقها عرض العبيد ، وما كان من البيض ولكن
كان من السود ، وما كان على سواده وسيا ، بل كان دميما
قييح الشكل مثقوب الشفة السفلى ، مشوه القدمين ، بطيئا ،
ثقيل البدن .

من أجل ذلك لم يُدخل به إلى القصور وإنما سيق إلى
ما يوائم من في مثل خلقه ، فإذا هو ملك لتاجر من تجار
الزيت يُسخره في شئون شتى .

وأكبر الظن أن أبا المسك حمل نير المعصرة على كاهله ،
وداس الكسب برجليه ، وحمل الأواني على عاتقيه ، وجر
المجالات بيديه ، وافترش الأرض ، وتمرغ في الزيت ، ولقى
الكثير من العنت الذي يصحب حرفة كهذه ، وتعرض
لويل كثير من ذلك الويل الذي يتعرض له صبي في مثل رقه
وفي مثل خلقه .

وقد عرفنا أبا المسك قويا جلدأ حين كبر ، وأكبر الظن
أنه كان قويا جلدأ حين كان صغيراً ، فحمل عبئه في صبر

وأدّاه في رضى ، وما نشك في أن هذا كله كسبه عطفاً
وكسبه تقديراً ، لا ندرى أمن أجل هذا طمع فيه غير صاحبه
الزيات ، أم أن صاحبه الزيات استثقل منه خلّته ، وضاق بقبحه
ففرط فيه .

وسواء أكانت هذه أم تلك فاقصد خرج أبو المسك من
ملك تاجر الزيت إلى ملك رجل آخر . وإذا هو في يد
محمود بن وهب بن عباس الكاتب .

ولقد أسعفت هذه النقلة أبا المسك ووضعت رجله على
أول الطريق المفضى إلى الخير . فما من شك في أن أبا المسك
بدأ هنا حياة جديدة غير تلك الحياة الأولى . وما من شك
في أن أبا المسك بدأ يتصل شيئاً بالقراءة والكتابة بعد أن
نفض يديه من أدران الزيت .

وكان ابن عباس الكاتب موصولاً بابن طعج ، يعرفه
قبل أن يلى مصر . ويعرفه حين كان قائداً من قواد تكين
أمير مصر .

ويشاء القدر أن يحمل أبو المسك يوماً إلى ابن طعيج هدية ، يُرسله بها مولاه ابن عباس الكاتب إلى ابن طعيج .
ويشاء القدر إلا أن يفتح قلب ابن طعيج لهذا الصبي الأسود بعد أن أغلق قلب ذلك الزيات دونه .

وما نظن ابن طعيج أعجب بشيء في كافور غير قوته ،
فلقد كان ابن طعيج — كما مر بك — يتمتع بحظ منها كبير ،
وكان يبنى الإخشيد أن يضم إليه من هم على شاكلته في
هذا ، أو من سيشبون على هذا ، كان ذلك سلاح القصر
وكانت تلك عُدته . من أجل ذلك سعى ابن طعيج سعيه
ليشترى أبا المسك ، ومن أجل ذلك دفع ابن طعيج ثمانية
عشر ديناراً ثمناً لأبي المسك .

وما نظن ثمانية عشر ديناراً كانت كثيرة لشراء عبد ،
وما نظن أنها كانت نائلة أيضاً في شراء عبد مثل كافور .
وهكذا بدأت الحياة تستقر تحت قدمي أبي المسك ، وبدأ
جده ينير السبيل أمامه ، وأطلت عليه الفرص تواتيه . غير

أن الجد وحده ليس عدة المجد يبلغون به ما كُتب لهم ، وليست الفرص وحدها زاد المحظوظين تبلغ بهم ما قدر لهم . ولا بد إلى جانب هذا الجد وتلك الفرص من صفة أو صفات يتميز بها هذا المجدود وذاك المحظوظ ، تعين تلك الصفة وهذه الصفات الجدة على ألا يتعثر ، وتُمسك هذه الصفة وتلك الصفات الفرص فلا تفلت .

وكم من جد يواتي غير مُتهىء له فيمر مرًا وما أعطى شيئًا ، وكم من فرص تسنح لغير مُبالٍ فتَمْضِي لغوًا دون أن تُعطي شيئًا .

والذي نعرفه عن كافور أنه كان مُتهيًا لذلك الجد مُلقياً بالاً لتلك الفرص ، فلقد حل بمصر يحمل نفساً كبيرة ، ويحمل قلباً كبيراً ، ويحمل أملاً واسعاً ، ويحمل طمعاً عريضاً ، حمل هذا كله وما كان عندها غير فتى صغير ، وما كان عندها غير عبد يباع ، وما كان عندها غير ذلك الدميم القبيح الممجوج الذي لا يطمع إلا في أن يجد سيدياً يؤويه ، ولقمة يسد بها جوعته ، وشربة

يروى بها ظمأه ، ورحمة قليلة يودعها الله قلب من يشتريه ،
وعملاً هيناً لا يؤذيه .

فلقد روي عنه أنه بعد أن جلبه النخاسون إلى مصر مرّ
بسوق من الأسواق ومعه عبد مثله جلبه النخاسون هو الآخر
إلى مصر فباعوه . مشى هذان العبدان في تلك السوق
يتطامعان ، يرى هذا فيحرك ما يرى أمله ، ويرى ذاك فيحرك
ما يرى أمله ، وإذا هذا ينطق يحدث بما يأمل ، وإذا ذاك
ينطق يحدث بما يأمل . ولو استوت النفسان لاستوى
الأملان ، ولكن النفسين كانتا مختلفتين فاختلف الأملان .

يقول صاحب كافور : أتمنى لو اشترايتني طبّاخ فأعيش
عمرى شعبان بما أصيب من مطبخه .

ويقول كافور : أتمنى أن أملك هذه المدينة .

كان هذا أمل الصديق وكان ذاك أمل كافور . ولو
أن أبا المساك لم يكن يحمل نفساً ، ولم يكن يحمل قلباً أصغر
صغر صاحبه ، ولجرى لسانه بما جرى به لسان صاحبه ،

أو بشيء آخر لا يبعد عنه .

وهل كان أبو المسك إلا عبداً يحكى هذا العبد في مظهره ، ولكنه كان غير ذلك العبد في مخبره . ومن أجل ذلك جل في أملة ، وجل في طموحه ، وجل في طمعه ، لم يثنه عن أن يكون صاحب ذلك الأمل وصاحب ذلك الطموح . وصاحب ذلك الطمع أنه عبد وأنه قبيح دميم .

ولقد زاد الرواة فقالوا : إن أبا المسك بعد أن أصبح مالكا مر بتلك السوق فرأى صاحبه بالأمس محتويه دكان حطبائخ ، فضحك وقال : لقد أدرك كل منا ما تمنى .

بهذه النفس وذاك القلب عاش كافور في مصر ، وما تقول إن أبا المسك بلغ ما بلغ بهذه النفس وذاك القلب ، ولكننا نقول : إن هذه النفس ساندت جدّه ، وإن ذاك القلب اغتم الفرص . فإذا الجدتسانده نفس ، وإذا الفرص يهتبلها قلب .

وكأني بكافور لم يتصور له هذا الأمل ، ولم يكبر في نفسه هذا الطمع ، إلا بعد أن انفرد بمنجّم من المنجمين ينظر نجمة ،

وحين بشره المنجم بأنه سوف يصير إلى رجل جليل القدر ،
وأنه سوف يبلغ معه مبلغاً عظيماً ، لفه ذاك الأمل الكبير
واحتواه ذاك الطمع الجليل .

ولكنني على هذا لا أحب أن أجرد أبا المسك من نفسه
ومن قلبه قبل وقفته تلك إلى المنجم ، فلو أنه لم يكن ذا نفس
ولم يكن ذاق لبها ننت في أذنيه كلمة المنجم ولظنها عبثاً من عبث
الناس به . وما أظن أبا المسك سلم من كثير من هذا العبث .
ولكن هذه الكلمة صادفت هوى من نفس أبي المسك ،
ووقعت منه موقع الجدف آمن بها وتيقنها ، فإذا هو يخرج
ما في جيبه ليعطيه هذا المنجم .

وما كان هذا الجيب الحقير يحوى غير شيء حقير ،
ولكن هذا الحقير كان عزيزاً عند كافور عزّ الشيء العظيم
عند من يملكون . فأخرج أبو المسك درهمين ، وكانا كل
ما يحتفظ به ، وأعطاهما المنجم .

وضجر المنجم بأبي المسك وأخذ يبيّته وهو يقول له :

أبشرك بشرى عظيمة وتجازيني عليها دراهم قليلة ؟
ويحس كافور الخجل ، وما كان يملك غيره بعد الدرهمين ،
فجاد منه بالكثير . وكان المنجم يمسك في نفسه مزيداً من
البشرى كان ينتظر بأبى المسك ليرى ما عنده من ثمن ،
وحين رأى الرجل لا يملك غير ما أعطى ، ثم يشأ أن يمسك
ما أمسك ومضى يقول له : وأزيدك أنك سوف تملك
هذا البلد .

خبر من الأخبار فكاد نصدقه ونكاد نكذبه . فلقد مر
مثله لعمر بن العاص حين وقعت الكرة في حجره ،
وما كانت الكرة تقع إلا في حجر من يملك مصر ، ولقد
مر مثله لابن طنج حين حام حول رأسه طائر معروف ،
وما كان هذا الطائر يحوم إلا حول رأس من يجاب إلى
ما يتمنى ، وها هو ذا الخبر يصور صورة أخرى ، ليست كرة
ولست طائراً ، ولكنها منجم يقول .

ولكن الأخبار وإن نسجت كذباً هنا وهناك فهي تحمل .

في طياتها نواة من الصندق ، يدور حولها الخبر على صورة باطلة في تجراها ولكنها حقة في مبعثها . ولقد كان أبو المسك يحمل تلك النواة ، ثم دار الناس حولها بتلك الأخبار . ولقد كان كافور يحمل هذا الباعث ، ثم حاك الناس حول هذا الباعث الأخبار .

وهؤلاء الذين تحدثوا عن كافور قالوا هذا الميل كان لا بد لهم من أن يلهبوا خيالهم ، ومن أن يفسحوا لهذا الخيال المجال بأن يبعد ، لتستقيم في رؤوسهم تلك الصورة العظيمة ، وليستوى تحت أعينهم مثال ذلك الخيال الذي خالوه .

فهم يقولون : إن أبا المسك جرب فاستبد به الحرب ، وضاق به سيده فطرده ، وإذا هو يهيم على وجهه في الطرقات لا يجد ما يأكله ، وإذا هذا الجوع الملح ياجئه إلى أن يلج على طباخ ليعطيه شيئاً يأكله ، وإذا هذا الطباخ يضيق بأبي المسك فيضربه بمغرفة في يده ساخنة ضربة شديدة ، وإذا أ. ب. المسك لا يقوى للضربة مع الجوع فيقع مغشياً عليه .

ويعر بأبي المسك رجل ذو قلب رحيم ، فيلين لأبي المسك .
ويرثي له ، ويحمله إلى داره يحنو عليه ويأسره إلى أن يبرأ ،
وإذا هو بعد هذا يعود به إلى سيده معافى لا يرجو على .
ما فعل جزاء .

هذا كله وشيء آخر غيره مما هو على مثاله يروونه عن .
أبي المسك ، قد يكونون فيه كاذبين وقد يكونون فيه
صادقين ، فإن صدقوا ، فلقد صوروا لنا الرجل وما أسرفوا ،
وإن كانوا من الكاذبين فلقد صوروا لنا الرجل وأسرفوا ،
وما بنا أن نعدل عن أن الرجل كان على الحالين عظيما ، وكان .
ذا نفس وكان ذا قلب .

وما نشك في أن أبا المسك كان ذكيا وكان فطنا وكان .
لبقا ، أدرك فيه ذلك مولاه الإخشيد ، لم يدركه رجما بالغيث
وإنما أدركه عن اختبار ، فإذا هو يقول بعد هذا الاختبار :
والله لا ورث دولة ابن طغج غير هذا العبد ، وهو يعني
أبا المسك .

وما هذه الكلمة بقليلة على النفس أن تُحسبها ، ولا هي
يهينة على اللسان أن يقولها ، ولكنها كلمة اعتاجت في النفس
فلم تقو النفس على الاحتفاظ بها ، ومشت إلى اللسان فلم
يملك اللسان أن يجمد دون أن ينطق بها . ولو أنها كانت
أملا من الآمال يسكن قلب الإخشيد ، أو أمنية من الأمنيات
تخالج قواد الإخشيد ، لقلنا أملا ملأ قلب الإخشيد ففاض
عن ذلك القلب دون أن يعي ، ولقلنا أمنية من أمنيات الإخشيد
يالهج بها لسانه فيما يلهج . ولقد كان الإخشيد يحب أبا المسك
لكنه كان يحب أبناءه فوق حبه لأبي المسك ، وما كان
الإخشيد يبغي إلا أن يرى أبا المسك حيث هو وأبناءه حيث
هم ، وما نظنه بغي أن يرى أبا المسك والأمر له دون أبنائه ،
وما نظنه رجا أن يسبق خطو أبي المسك خطو أبنائه . فحمل
لأبي المسك هذا الأمل وتلك الأمنية . وما قال ما قال الإخشيد
تمنيا ولكنه قال ما قال يتلى حسه ويغلب وجدانه ، وما أمله
حس الإخشيد عن عفو ولا غلب وجدانه عن غير وعي .

ولكن أبا المسك لا شك كان قد ملك من الإخشيد هذا
الحس ، وملك من الإخشيد هذا الوجدان . ومن يملك هذا
وذاك لن يكون رجلا من الرجال الكثيرين ولكنه يكون
رجلا من الرجال القلائين . وهكذا كان أبو المسك من
هؤلاء القلائل استطاع أن يجعل من يرجو الملك لأبنائه
يكاد يرجوه له ، ومن يحمي للدفاع عن حق أبنائه يذل في
هذا الدفاع عن أبنائه ، ويراه العادي عليه والطامع فيه فلا يفعل
شيئا يدفعه به بل يكاد يؤيده عليه .

والرواة الذين ينقلون هذه الكلمة الوحيدة التي قالها
الإخشيد في كافور ، يروون حادثة وحيدة لكافور من تلك
الحوادث التي حركت الإخشيد فيقولون : إن الإخشيد جلس
يوماً للفرجة على فيل وزرافة ، وإذا عبيده كلهم قد شغلوا
عنه بالنظر إلى الفيل والزرافة ، ولكن واحداً منهم لم يشغل
مشاهم وظل نظره عالقا بمولاه يخاف أن تبدو لمولاه حاجة
إليه فيمنعه انشغاله عنه من أن يبادر إلى تليته .

وأدرك الإخشيد هذا من أبي المسك كما أدرك غيره من سائر عبيده ، ورأى ما كان من أبي المسك شيئاً لا يمر عفواً ولا شيئاً يأتي عفواً ، فامتلاّت نفسه إعجاباً ، وإذا ملاّ الإعجاب النفس نطقت لا تحتاط وقالت الحق لا تعدل به .

هذه الفعلة هي التي حركت الإخشيد إلى أن يقول : ليكون لهذا العبد شأن . كما حرك غيرها الإخشيد إلى أن يقول كلمته الأولى ، وحين أحس من أبي المسك أنه حريص على أن يجمع أمر مولاه كله في يديه يكون له من دون المتصلين بمولاه . ويكاد يكون له من دون مولاه نفسه .

فالْمُؤرْخُون يروون أن الإخشيد اشتهى يوماً طعاماً ما ، وأبى أبو الممك إلا أن يحمل هذا الطعام إليه ، لا يحب أن يدع هذا لصاحبه . وكانت منزلة أبي المسك عندها قد جلت عن مثل هذا . ولكنه أحب أن يجمع للاخشيد شهوتين : شهوة بطنه إلى الطعام وشهوة نفسه إلى السيادة . والملوك يرضيهم أن تشبع نفوسهم قبل أن تشبع بطونهم . ويرضيهم

أن يحسوا في شبع النفس فنوناً أشبه بفنون الطعام .
عرف هذا أبو المسك فلم يفته أن يحمل طبق الطعام إلى
مولاه ليدخل السرور على نفسه بهذا الفن من الطاعة ، مع
هذا السرور الداخل إلى بطنه بهذا الفن من الطعام .
ولقد كان أبو المسك يعرف أنه حين يبعد عن الإخشيد
في شيء يبعد منه في أشياء ، وما لمثل هذا يجري أموره الطامع .
ولقد كان أبو المسك طامعاً فلم يحب أن يبعد عن الإخشيد
في شيء ما ، لا يرى في كل ما يحقق طمعه نكراً أو عيباً ،
وإنما يرى النكر . والعيب في أن تغض عيناه عن شأن من
شئون الإخشيد .

وهكذا حرص أبو المسك على أن يملأ على الإخشيد
يقظته ، فإذا الإخشيد تمتلئ نفسه بأبي المسك منامه ،
فلا يأوى إلى مضجعه حتى يراه ، ويراه في منامه صورة مما
راه في يقظته . فلقد روى الراوون للإخشيد أنه رأى في
المنام كأنه أسلم إلى غلام من كبار غلمانه شيئاً فلم يقم به ،

فنقله إلى غيره قلم يقيم به ، وهكذا ظل ينقله من غلام إلى غلام حتى أسلمه آخر الأمر إلى أبي المسك فقام به

لا يعنينا بعد هذا ما يقوله الراوون من أن الإخشيد قص هذه الرؤيا على مفسر من مفسري الأحلام ، وأن هذا المفسر للأحلام قال للإخشيد : إن هذا الملك يؤول إليه ، يعني أنه سيؤول إلى أبي المسك .

لا يعنينا هذا ولكن يعني ما يدل عليه هذا المنام إن صح ، من أن أبا المسك استطاع أن يملأ على الإخشيد يقظته ومنامه ، أو قل : استطاع أن يملك حياة الإخشيد بشقيها ليملك بعد ذلك الملك بيديه .

من أجل ذلك قلنا : إن أبا المسك لم يكن عن جد كل ما أصاب ، وإنما ساندت حيلته جده ، فإذا هذه الحيلة تدفع الجدد دفعا ، وإذا هذا الجدد يدفع الحيلة دفعا ، وإذا هو آخر الأمر سلطان على مصر .

وإن الذى وصل به أبو المسك إلى الملك هو الذى ثبت
 به أبو المسك هذا الملك ، وكما أَرْضَى أبو المسك مولاه
 الإخشيد بطاعته له فلا عليه قلبه ، أَرْضَى أبو المسك الناس
 من حوله بليته وعطفه فلا عليهم قلوبهم ، وكما أَحَب الإخشيد
 أبا المسك فقربه منه أَحَب الناس أبا المسك فقربوا منه ، وكما
 استسلم الإخشيد لأبى المسك فسلم إليه أمره استسلم الناس
 لأبى المسك يسلمون إليه أمرهم ، وكما أنسى الإخشيد عبودية
 أبى المسك فلم تحل بينه وبين أن يراه على أمره كله يراه به
 جديراً ، كذلك أنسى الناس عبودية أبى المسك فلم تحل
 بينهم وبين أن يروه سلطاناً عليهم جديراً بأمرهم كله .

وشغل المصريون بآخر الأمر وأنسوا أوله ، شغلوا
 بآخرة أبى المسك وأنسوا أولاه ، لم يذكروا لهذا الرجل
 ماضيه وإنما ذكروا له حاضره . وحين قاسوا ذاك الماضى إلى

هذا الحاضر وجدوا أن هذا الماضي لا يفارق كثيراً ماضى سيده ، ولقد رضوا ماضى ذاك فما بالهم لا يرضون ماضى هذا ، وحين رضوا ماضى الأول رضوه لأنه جزء من التجربة التى دخلوا فيها ، وكان عليهم أن يرضوا ماضى الثانى لأنه تنمة للتجربة التى دخلوا فيها ، وبعد هذا فلقد أحسوا أن الأول كان أبعد من قلوبهم بحشعه وظلمه ، وأن الثانى أقرب إلى قلوبهم بكرمه وعدله ، فأعطوه مالم يعطوا سابقه ليعطيهم هو مالم يعطهم إياه سابقه . وكان المصريون يحبون أن يرخوا للتجربة حرصاً منهم على ألا تضار الخلافة فتضار قضيتهم العامة ، وحرصاً منهم على شىء من الأمن تستقيم فى ظله حالهم شيئاً بعد هذه البلبلة المتصلة ، لا يعنيهم كثيراً هذا الشأن الخاص للسلطان الذى لم يختلف عن غيره ، تاركين أمر هذا للخلافة كما تركوا أمر غيره للخلافة ، فما كان لهم فيما مضى رأى ليكون له فيما جد رأى ، وما أحبوا أن يخرجوا على الأولى حتى لا يضاروا قضيتهم العامة ، وما أحبوا

أن يخرجوا على الثانية حتى لا يضاروا قضيتهم العامة ، والتفوا
حول أبي المسك يحبون أن يعينوه على رفقه ، وأن يعينوه على
عده ، وأن يعينوه على إسماعه ، ليجعلوا منه سلطاناً كما يحبون
لسلطانهم أن يكون ، وليجعلوا منهم رعية كما يحبون للرعية
أن تكون ، ومضت الأيام بينهم وبين أبي المسك رخاء كلها
يعطيهم ويعطونه ، فلقد كان أقرب إلى قلوبهم ، وكانوا هم
أقرب إلى قلبه ، لا ندرى أكان ذلك من أبي المسك دهاء
ليشغل الناس بحاضره عن أن يذكروا ماضيه ، أو كان ذلك
خلقاً فأملى عليه ذلك الخلق .

وسواء أكانت هذه أم تلك فلقد كان أبو المسك غير
الإخشيذ ، وغير ابني الإخشيذ أو نوجور وعلى ، كان غير
هوّلاء جميعاً رفقا بالناس ، وقرباً من الناس ، وعدلاً بين الناس ،
وذكراً للناس .

فلقد كان سماط أبي المسك الذي يمد مع كل يوم لمن حوله

ينالون منه طعاماً وربما شيئاً كبيراً لا يعيه خيال . يصوره المؤرخون هذا التصوير الرائع فيقولون : إنه كان يحوى مائتى خروف من الخراف الكبيرة ، ومائة خروف من الخراف الصغيرة ، ومائتى وخمسين إوزة ، وخمسمائة دجاجة ، وألف طير من الحمام ، ومائة صحن من الحلوى ، وكل صحن عشرة أرطال ، ومائتين وخمسين قربة من شراب الليمون المحلى بالسكر .

هذا كله كان يحويه سمط أبى المسك ، وهذا كله كان يقدم للآكلين مع كل يوم ، وهذا كله كان يطعمه الناس يوماً بعد يوم ، لا يعنينا من كان الآكلون والطاعمون فما نظن هذا السمط إلا اتسع للكثيرين ، وإلا نال منه الكثيرون ، من فاته حظه فى يوم لم يفته فى يوم .

وما نظن كافور قصد بهذا السمط غير أن يشيع فى الناس كرمه ، ويشيع فى الناس جوده ، وما نظنه قصد إلا أن يجمع الناس كلهم حوله ، وأن ينال الناس كلهم من كرمه ،

وما نظنه كان يقصد أن يخص المتميزين .

فلقد حدث المؤرخون أنه كان يرسل كل ليلة عيد حمل
بغل من المال في صُرر ، مكتوب على كل صرة اسم من جعلت
له ، من بين عالم وزاهد وفقير ومحتاج .

كما حدثوا أنه كان يرسل كل عام من المال والطعام
والثياب شيئاً كثيراً مع الحجاج ليوزع في الحجاز على
المعوذين وآل البيت .

وأكبر الظن أن أبا المسك كما انطوت نفسه على أمل
كبير انطوت على خير كثير ، وحين بلغ أمله الكبير فاض
عنه خيره الكثير ، رأى هذا الخير كفاء بلوغ هذا الأمل ،
فانبسطت يده يتفق مما آتاه الله ، وانبسطت نفسه يؤنس
الناس كما آنسه الله ، لا يذكر بمعروف إلا فعله ، ولا يذكر
هو بمعروفاً ما إلا فعله .

ولعلك لم تنب عنك قصته مع ذلك المنجم ، ولعلك لم
ينب عنك ما أعطاه هو للمنجم ، وما كان المنجم يطمع فيه .

ولقد حكى الراوون أن أبا المسك بعد أن انتهى إليه هذا الملك الذى بشره به المنجم ، نام ليلة فرأى هذا المنجم فى منامه يقول له : لم تفترق على هذا . يعنى المنجم أن أبا المسك قد وعد المنجم حين فارقته عاجزاً عن أن يزيد فى أجره أن يعوضه عما كان إن نال ما رآه له المنجم .

وحين أصبح كافور لم ينس ما رأى فى منامه ، ولم يشأ أن يهمل ما ذكر فإذا هو يجد فى البحث عن ذلك المنجم . وبعد بحث طويل عرف أن ذلك المنجم قد خرج من دنياه ليلقى ربه . وكان الظن بأبى المسك أن ينتهى عند هذه وحسبه ما كان . ولكنه جد يسأل عن أولاده ، فإذا هو يعرف أن له ابنتين ، إحداهما زوجة والأخرى عذراء . فأمر فاشتريت لهما دار وأمر بأن تعطى العذراء مائتى دينار لعرسها .

أرأيت إلى أبى المسك كيف ذكر الخير حيث ينسى غيره ، ثم أرأيت إليه كيف جازى على الخير حيث يهمل غيره ، ثم أرأيت إلى رأيي فيه . أن بحقيق هذا الأمل الكبير طبعه

على خير كثير .

ومن الناس من يَنْبِهون بعد ضعة فيستأسدون ، ويعزون
بعد مهانة فيتنكرون ، ويملكون بعد عدم فيجحدون ، يفعلون
هذا لأنهم لم يحملوا نفوساً سليمة ولا قلوباً بريئة ولا أفئدة
نقية ، ولكن أبا المسك كان سليم النفس بريء القلب نقي
النفوس فلم يستأسد ولم يتنكر ولم يجحد ، بل كان في نبوهه .
كما كان في ضعته ، وكان في عزه كما كان في مهنته ، وكان
في ملكه كما كان في عدمه ، رجلاً من الرجال لم تُبطره
الهمة ولم يستشر مع السلطان .

يروون أن علويًا من العلويين — هو أبو جعفر مسلم
ابن عبيد الله بن طاهر — كان يسير أبا المسك يوماً ، وخلفهما
بغال عليها أمتعة ومال ، وفيما هما ماضيان سقطت مقرة لأبي
المسك ولم يرها أحد من خدم أبي المسك ولا من حاشيته ،
ورآها هذا العلوي ، فنزل عن دابته مُسرِعاً وأخذها ليسلمها
إلى كافور .

وما كان على كافور من شيء إن سكت على هذه ولم يقل شيئاً ، فلقد كان سلطاناً وكان العلوى واحداً من الرعية ، وما فعل العلوى غير ما يجب على مثله لسلطانه . ولكن أبا المسك كان يذكر نفسه فيحسن هذا الذكر ، وكان يعرف أن حقه على الناس سلطاناً لا يبلغه أن يسخرهم في غير ما يفرضه عليهم هذا السلطان ، وكان يرى للناس أقداراً لا يبلغ أن ينال منها سلطانه ، وكان يقدر أهل البيت قدراً يهون أمامه سلطانه . فما كاد يحس ما فعله العلوى معه حتى بكى وذل وهان ، وحتى أخذ يعتب على العلوى فعله به وهو يقول : أيها الشريف أعوذ بالله من بلوغ الغاية . ما ظننت أن الزمان يبلغني إلى أن يفعل بي هذا . وحين بلغ أبو المسك قصره ، وودّعه العلوى أرسل أبو المسك في إثره البغال بما عليها من متاع ومال . ويقولون إن ذلك كله كان يقوّم بما يُربي على خمسة عشر ألف دينار .

ما فعل هذا أبو المسك ليدفع عن نفسه نقصاً ، فما نظن

الرجل كانت تعنيه هذه في مثل منزلته التي بلغها ، وما نظنه
إن كان فعلها لهذا الدفع كان ملزماً بهذا كله ، فكان ملزماً
بأن يبكى ، ثم كان ملزماً بأن يعتذر ، ثم كان ملزماً بأن
يسوق ما ساق ، ولقد كان في واحدة من هذا كله ما يغني ،
بل لقد كان فيما دون واحدة من هذا كله ما يغني ، ولكن
الرجل حين استجاب الله لأمله الكبير استجاب هو للخير
الكثير ، يجعل هذا كفاء هذا وشكره .

لم يفرّق كافور في خيره بين عدو وصديق ، بل لقد
علت نفسه عن هذا الذي يحسه الناس فلا يعطون إلا حين
يعملون ، ويمنعون حين ينفرون ، فعل ذى النفس التي لم تَسْمُ
عن درن الحياة ، تعطى مغرصة وتمنع مغرصة والنفس حين
تصفو ترى أولى الناس بخيرها عدوها ، فهي لم تخسره عدواً
إلا عن عيب فيها لا فيه ، ولو أنها سلمت من هذا العيب سلم
لها عدوها وكسبته صديقاً .

وهكذا كان أبو المسك حين ساقوا إليه قاصاً ، كان .

يقف إلى الناس يقص عليهم من قصصه ويعرض بكافور
ويقول : انظروا إلى هوان الدنيا على الله تعالى ، فإنه أعطاهما
لمقصودين ضعيفين ، ابن بويه ببغداد ، وهو أشل ، وكافور
عندنا بمصر ، وهو خصي .

ولقد كان في طوق أبي المسك أن يبطش بهذا القاص ،
وهو مالك عذره . وما كان عليه في ذلك إن فعل من حرج ،
ولكن أبا المسك فيما أظن كان ذا نفس صافية ، يشفق على
عدوه قبل أن يشفق على صديقه . ولقد عجب هؤلاء الذين
ساقوا إليه هذا القاص وأخبروه بما سمعوا منه ، عجب هؤلاء
لكافور حين رأوه يخلع على هذا القاص ويكافئه بمائة دينار ،
وعجب هؤلاء حين استمعوا لكافور يقول : ما قال هذا
إلا لجفوتي له .

ولقد صدق ظن أبي المسك وصدق حدسه ، فلقد استمع
الناس إلى هذا القاص بعد الذي كان من أبي المسك إليه ،
فإذا هم يسمعون أنه يقول : ما أنجب من ولد حام إلا ثلاثة :

لقمان و بلال المؤذن وكافور .

بهذه النفس التي امتلأت شكراً لله كان يجلس أبو المسك للناس صباحاً ومساءً يقضى حوائجهم ، وبهذه النفس التي امتلأت شكراً لله كان أبو المسك حين يفرغ من قضاء حوائج الناس يتعبد ويسجد لله وهو يقول : اللهم لا تسلط على مخلوقاً . وبهذه النفس التي امتلأت شكراً لله لقي أبو المسك ربه في جمادى الأولى سنة سبع وخمسين وثلثمائة ، بعد أن انفرد بهذا الحكم سنتين وأربعة أشهر .

خرج من دنياه هذه القصيرة بهذه الأعمال الكثيرة ، يروى له التاريخ صفحاته الأولى فنسمها مهونين ، ويثنى بالثانية فنطالعها خائفين ، ويختتمها بصفحاته الأخيرة فنقرؤها راثين داعين .

والرجل أصدق ما تدل عليه صفحاته حين يستقل بأمره . كانه . لا يكون محمولا عليه ولا منازعاً فيه ، ولقد كان كافور مع مولاه الإخشيد هذا المحمول على أن يفعل ،

وكان مع ولدى الإخشيد ، أو نوجور وعلى منازعاً فيما يفعل ،
وحين آل الأمر إليه كان غير محمول على شيء ولا منازع في
شيء فخلاله أمره كله ، واستقل بأمره كله ، فإذا هو على
عن طبيعته الحقة ، ونفسه الصادقة .

ولقد دخل هذا الرجل — أعنى أبا المسك — على حياة هذه الدولة الإخشيدية فشغل به الدولة والمشغولين بهذه الدولة إحدى وعشرين سنة ، تزيد قليلا ، وحين خرج هذا الرجل من حياة هذه الدولة خرجت بخروجه حياتها ، فإذا هى لا يشغل بها أحد وإذا هى ذكرى وعبرة .

وفى الحق لقد استأثر كافور بتاريخ هذه الدولة ، حين كان لها تاريخ ، فلقد عاشت فى الحكم أربعاً وثلاثين سنة ، زوجهما أبو المسك على إحدى وعشرين منها ، كان إليه معها تدبير الملك ، كما زحمها على سائر سنواتها الأولى كلها أو بعضها ، كان إليه فيها تدبير أمر مولاه ، قضى منها شيئاً — لا ندرى أقليلاً كان أم كثيراً — يمهّد به ليدخل إلى قلبه بعد أن دخل إلى حياته ، وحين دخل إلى قلب مولاه دخلت حياة مولاه فى حياته ، فإذا أبو المسك يجمع حياتين ،

وإذا مولاه يقضى به أموره ، إذ كان أبو المسك يده كما
كان فكره .

ونكاد نقول : ما حكمت هذه الدولة ولكن حكم كافورا
ونكاد نقول : إن هذه الدولة ما جاءت إلا لتمهد لكافور .

عاش ملوكها وعاش كافور ، فإذا هؤلاء الملوك لم يملؤا
الوجود كما ملأه كافور ، ولم يشغلوا لسان شاعر بهم كما
شغل كافور لسان أبي الطيب المتنبي ، لا يعنينا أنه ذمه بعد أن
مدحه ، ولكن يعنينا أن المتنبي أبقى اسم أبي المسك بعد مماته
شيئاً مذكوراً ، كما جعل اسم كافور في حياته شيئاً مذكوراً ،
وعرف الناس أن أبا المسك رجل من الرجال الذين لهم وجود .
شاغل ، قد يكون كله حقاً إن صدق الناس المتنبي في مدحه
إياه وكذبوا هجاءه ، وقد يكون زيفاً من الزيف إن صدق
الناس هجاء المتنبي إياه وكذبوا مدحه . وأغلب الظن أن
المتنبي أنصف أبا المسك حين مدحه ولم ينصفه حين هجاءه .
ينصرنا في هذا الظن ذلك الشعر الذي نقش على قبر هذا

الراحل بعد أن خلف الحياة وأصبح سيرة يُغري الناس بها
مدحا أو ذما ، ليس ما يرغبون ولا ما يرهبون ، فيظن بالقائل
الظنون . وهذا الذى وجد من شعر على قبر هذا الراحل يصدق
المتنبى فى مدحه ويكذبه فى هجائه ، إذ هو كلمة صدرت عن
غير هذا الهوى الذى أَرْضَى المتنبى حيناً وأَسْخَطَهُ حيناً . فلقد
وجد مكتوباً على قبر كافور بالقدس ، وكان قد حمل جثمانه
إلى القدس ليدفن هناك :

ما بال قـبرك يا كافور منفردا
بالصَّحصح المرت بعد العسكر اللجب
يدوس قبرك أحـاد الرجال وقد
كانت أسود الشرى تخشاك فى الكتب
كما وجد مكتوباً على قبره :

انظر إلى غـير الأيام ما صنعت
أفنت أناساً بها كانوا وما فنيت
دُنْياهم ضحكك أيام دولتهم
حتى إذا فنيت ناحت لهم وبكت
(م ١١ — كافور)

(١٨)

وحين خرج كافور من حياة الملك دخل إلى حياة الملك
أحمد بن علي بن الأخشيد ، وكانت سنة يوم أن ولي إحدى
عشرة سنة .

وفي مثل هذه السن أو قريباً منها ولي أونوجور ، ولكنه
وجد إلى جانبه مثل أبي المسك فلم تثقل عليه الحياة ولم تثقل
عليه أعباء الملك .

ومضى أحمد بن علي في تلك الحياة المدلّمة يخطو على غير
هدى ، وإلى جانبه وزيره أبو الفضل جعفر بن الفرات ، يسيء
ولا يحسن ، وإذا هو يقسو على قوم ويعنف ، وإذا بعض
من قسا عليهم وعنف يفرون عنه إلى المغرب ليمهدوا للفاطميين
أن يدخلوا مصر ، وليستحشوا جوهراً على أن يعجل .

وإذا أيام أحمد تمضي مضطربة ، وإذا بالجيوش الفاطمية
تدخل عليه سلطانه وما أمضى فيه غير عام وثلاثة أشهر ،

وإذا هو مقبوض عليه ، وإن القدر الذى سلبه الملك سريعاً
سلبه الحياة سريعاً ، فمات بعد قليل .

وانطوت بموته آخر صفحة من حياة هذه الدولة ، كما
انطوت بموته تجربة من تلك التجارب التى عاشتها مصر
تعطى فيها ولا تأخذ ، تؤثر قضيتها العامة على قضيتها الخاصة ،
لا عن ضعف ولكن عن رأى ، عدا دور التفكير فيه إلى
دور الإيمان به ، فأنحدر من الرأس إلى القلب ، وغدا الناس
يُملون عن عاطفة تغلبهم على عقولهم ، وإذا هم راضون
لأنهم يحبون .

تم بحمد الله

دار
الجيل للطباعة
٤١ شارع قصر اللؤلؤة - النجيلة
تليفون: ٤١٢٩٦

